



۱۳۸۱



کتابخانه
پارسی
۶ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: انوار التنزیل و انوار الهدی

مؤلف: ناصرالدین ابراهیمی

جلد: (۱۳۸۵) از کتب (خطی) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

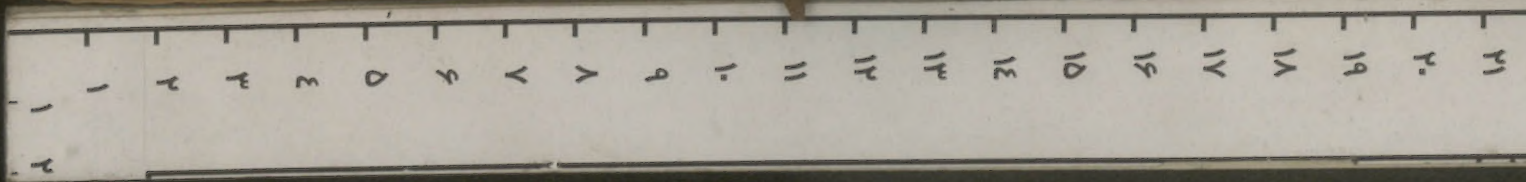
شماره ثبت کتاب: ۴۲۰۸۸

تاریخ: ۱۳۳۰

خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای ملی اسلامی

۱۳۸۵



۱۳۸۵



کتابخانه
پارسی
۶ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: انوار السراج و ابرار الدروس

مؤلف: ناصرالدین ابرقانی

جلد: (۱۳۸۵) از کتب (خط) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۲۳۰۸۸

انحراف: ۴

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۳۸۵

۱۳۸۱



بازرسی شده
۶ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: انوار المنیر و المرام


مؤلف: نهرالدین ابن خلدون

جلد: (۱۳۸۵) از کتب (علم) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۴۲۰۸۸

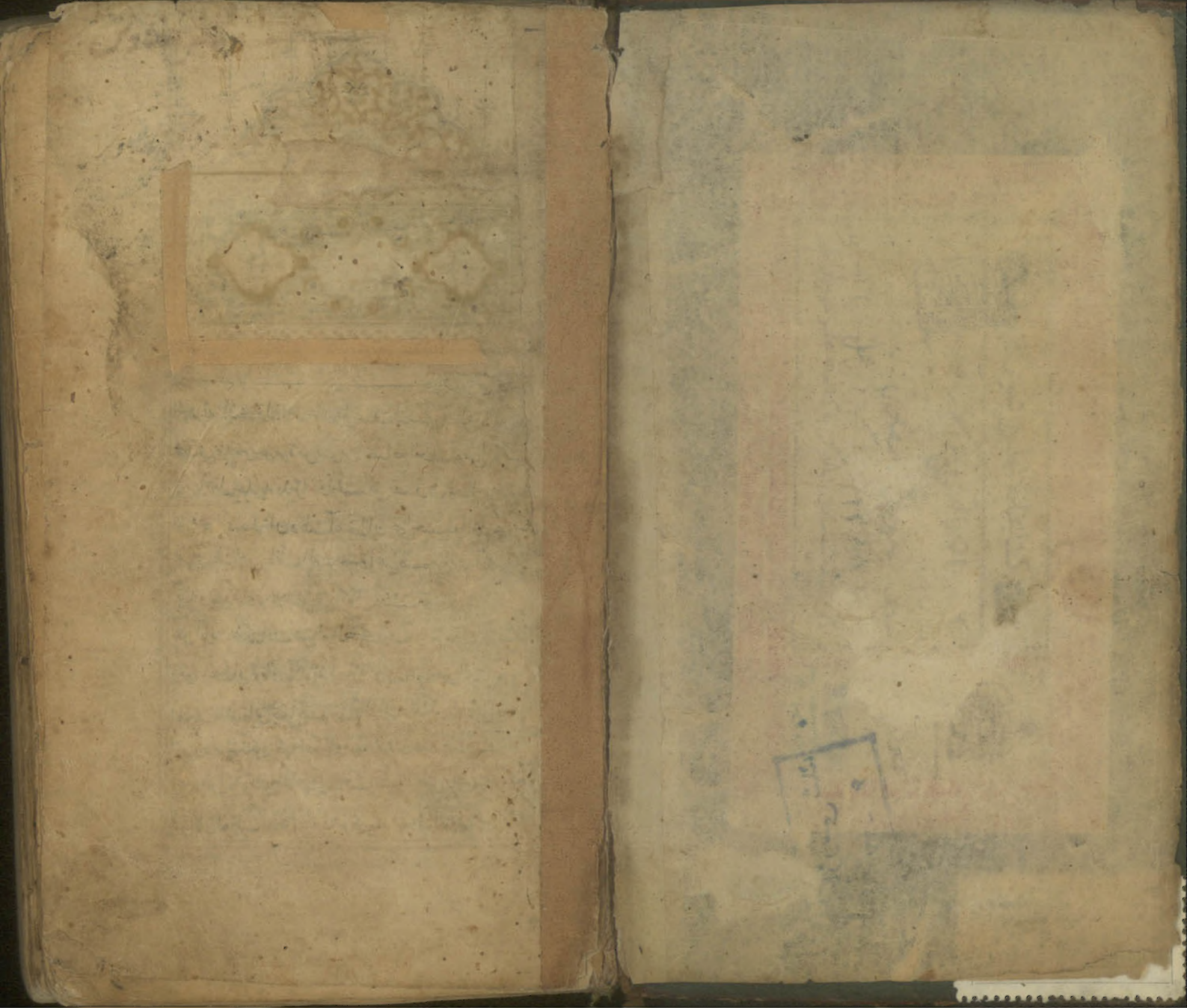
تاریخ: ۱۳۳۴



خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای ملی اسلامی

۱۳۸۵





الحمد لله الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً
 فخذى يا قصير سورة من سورة مصافح الخطباء من العرب
 العرباء فلم يجد به نذيراً والخم من تصدى لمعارضته
 من فصحاء عرب زمان وبلغه قحطان حتى حسبوا انهم يحرقون
 نذيرين للشاس ما نزل اليهم حسبما عن لهم من مصاحم ليدروا
 آياته وليتذكر اولوا الالباب تذكر فكشف قناع الانغلاق
 عن آيات حكمات حق امر الكتاب واخر متشابهات حق
 رموز الخطاب تاويلها وتفسيرها وابهر عفو مض الحقائق و
 لطائف الدقائق ليحكي لهم خفايا الملك والملكوت وشجائيا فليس
 الجبروت يشفكوا فيها تفكيراً ومهلهم قواعد الاحكام وضاجراً
 فصوص الآيات والمعار باليد هب عنهم الرخس ويطهروهم تطهيراً
 فمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد فهو في الدارين حبيب وسعيد

ومن

ومن لم يرفع اليه راسه واطفى نور أسنه يعيش ذميماً ويبصلي سعيه
 فيما واجب الوجود ويا قايض الجود ويا غاية كل مقصود صل عليه صلوا
 قوازم غناؤه وتجازي غناؤه وعلى ابن اعانه وقزنياسه تقربوا وقربوا
 علينا من بركاتهم واسلك بنا مسالك كراماتهم وصل علينا وعليهم
 تسليماً كثيراً **واعلم** فان اعظم العلوم مقدراً وارفها شرفاً وشار
 علم التفسير الذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ومنه
 قواعد الشرع واساسها لا يليق لتعاطيه والتصدى للتكليف
 الا لمن يجمع في العلوم الدينية كلها اصولها وفروعها وفاق في
 القضايا العريضة والنزول الانبياء بافانها لظلال ما احدثت
 بان اصنف في هذا الفن كتاباً يحتوي على صفوة ما بلغ من عظماء
 الصحابة وعلماء التابعين ومن دونه من سلف الصالحين وينطق
 على نكت باسرة ولطائف رائعة استنبطتها انا ومن قبل من اقبل
 المتأخرين وامثال المحققين ويعرب عن وجوه القرائن المشهورة
 المعتبرة الى الائمة الثمانية المشهورين والشقق المروية عن القرائن
 المعتمدين الا ان قصور بصاعتي شبطني عن الافدام وينبغي عن
 الاثصاب في هذا المقام حتى يسبح في بعد الاستخارة ما عثر به
 عزى على الشرع فيها اسرته ولا يتان بما قصدته فاوفا ان اوتمه
 بعد ان اتمه بافان الشينيل واسرار الناول فل فيها انما الان شرع
 ويجسق توفيقه اقول وهو الموفق لكل خير ومعطى كل مسؤل

سورة الفاتحة وتسمى الفاتحة لانها مفتحة ومبداءة بكتابتها اصلها ولفظها
ولذلك تسمى اسما اولها تستعمل على ما فيه من الشكوى على الله تعالى والتعبد
بأسره ونبيه وبيان وعده وعيده او على جملة معانيه من الحكم النظرية والادب
العملية التي هي ملك طريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعادة ونشأ
الاشياء وسورة الكز والواقية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر
والدعاء وتعليم المسئلة لاشتغالها عليها والصلوة لوجوب قرأتها
واستحبابها فيها **والشافية** والشفاء لقوله عليه السلام في شفا
كل داء والشفع المضاف لانها سبع آيات بالاضاف الى ان منهم من عد السمية
آية وان اصبحت عليهم ومنهم من عكس وتسمى في الصلوة والاثراء
ان خرج منها تزلت بمكة حين فرضت الصلوة وبالمدينة حين حلت
وقد خرج منها مكة لقوله ولقد آتيناك مبشرا من المكافى وهو مكى
سورة الفاتحة من الفاتحة وعليه قراءتك والكوفة ونقها
وان لم يلبس والشافعي وجا لغهم قراء المدينة والبصرة والشام
نقها وهاو مالك والاوزاعي ولم يقن فيه ابو حنيفة بشي نقض انها ليست
السورة عنده وسئل محمد بن الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام
لما احاديث كثيرة منها ما روى ابو هريرة رضى الله عنه انه عليه السلام
قالت في الكتاب سبع آيات اولهن بسم الله الرحمن الرحيم وقولهم سلمة
قراء رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة وعند بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين آية ومن اجلهما اختلف في انها آية من انهما

بما

نكر

بما بعدهما والاجماع على ان ما بين الدفتين كلام الله تعالى والوقوف على
ابنائها في المصاحف مع المباحة في تجريد القرآن حتى لم يكتب آيتين الى
تعلقه بمحمد وقت تقديمه بسم الله اقران الذي تيلوه مقفوء وكذلك
يضم كل فاعل ما يجعل التسمية مبداء له وذلك اولها من ان يضم ابتداء
لعدم ما يطابقه وما يدل عليه او ابتداء في زيادة اهمار فيه وتعليم
المفعول ههنا وقع في قوله بسم الله الرحمن الرحيم وقوله اياك تعبد لانه اهم
اول على الاختصاص وادخل في التعظيم وادق للوجود فان اسمه تعالى
مقدم على القدرة كيف وقد جعل الله لها من حيث ان الفعل لا يتم
ولا يعتد به ثم ما لم يصدر باسمه لقوله عليه السلام كل امرئ ذى بال
لبيد اوفيه باسم الله فهو ابتداء وقيل الماء للمصاحبة والمعنى مبتدأ كما
الله اقر وهذا ما بعده مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك
باسمه ويحمد على نعمه ويسئل من فضله وانما كسرت ومن حق الحروف
ان تفتح لاختصاصها بالبرزخ الحرفية والجز ككسرت لام الامر ولا المضافة
داخله على المظهر للفصل بينها وبين لام الابتداء والاسم عند الله
البصيرين من الامناء التي حذفت بحجارتها لكثرة الاستعمال في
اولها على التكون وادخل عليها مبتدأ بها ههنا الوصل لان
من انهم ان يعتدوا بالجزالة ويقفوا على الساكن ويشهد له قصره
على اسماء واساى وسقى وسقيت وسقى كنهدي لقوله الله اسماء
سما ساركا ازل الله به تباركا والتبليغ يغير طرد واشتقاقه من السمو

بما بعدهما والاجماع على ان ما بين الدفتين كلام الله تعالى والوقوف على
ابنائها في المصاحف مع المباحة في تجريد القرآن حتى لم يكتب آيتين الى
تعلقه بمحمد وقت تقديمه بسم الله اقران الذي تيلوه مقفوء وكذلك
يضم كل فاعل ما يجعل التسمية مبداء له وذلك اولها من ان يضم ابتداء
لعدم ما يطابقه وما يدل عليه او ابتداء في زيادة اهمار فيه وتعليم
المفعول ههنا وقع في قوله بسم الله الرحمن الرحيم وقوله اياك تعبد لانه اهم
اول على الاختصاص وادخل في التعظيم وادق للوجود فان اسمه تعالى
مقدم على القدرة كيف وقد جعل الله لها من حيث ان الفعل لا يتم
ولا يعتد به ثم ما لم يصدر باسمه لقوله عليه السلام كل امرئ ذى بال
لبيد اوفيه باسم الله فهو ابتداء وقيل الماء للمصاحبة والمعنى مبتدأ كما
الله اقر وهذا ما بعده مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك
باسمه ويحمد على نعمه ويسئل من فضله وانما كسرت ومن حق الحروف
ان تفتح لاختصاصها بالبرزخ الحرفية والجز ككسرت لام الامر ولا المضافة
داخله على المظهر للفصل بينها وبين لام الابتداء والاسم عند الله
البصيرين من الامناء التي حذفت بحجارتها لكثرة الاستعمال في
اولها على التكون وادخل عليها مبتدأ بها ههنا الوصل لان
من انهم ان يعتدوا بالجزالة ويقفوا على الساكن ويشهد له قصره
على اسماء واساى وسقى وسقيت وسقى كنهدي لقوله الله اسماء
سما ساركا ازل الله به تباركا والتبليغ يغير طرد واشتقاقه من السمو

اوله من حيث
اسمها باثره في
نوعها غير يقابل

د اخله على ما تدف صدره في كلامهم ومن افاده من وسم فالسيم الذي في كل صفة
بوجه والاسم ان اسريه به اللفظ في المعنى لا في اللفظ من اصلات مقطعة غير فائدة
في مختلف باختلاف الامور والاعصار وتعدد دوائر وتجدد احوال والمشي
يكون كذلك وان اسريه به فانت الشيء فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا اللفظ
وقوله تعالى سيج اسم ذلك المراد به اللفظ لانه لم يجب تزيه ذاته وصفاته عن
التفانيص بجه تزيه الالفاظ الموضوعه لها عن الرفق وصلى الادب او الال
فيه مع كما في قول الشاعر ليحول ثم اسم السلام عليكم وان اسريه به الصفة
هو راي الشيخ في الحسن الاسم في انتم انقسام الصفة عنه الى ما هو
المسمى والما هو غيره والى ما هو ولا غيره وانما قال بسم الله ولم يقل بالله
لان البتة والاستعانة بكراهمه او للقرين بين والتمن ولم يكتب لا
على ما هو وضع الخط كثر ثم الاستعمال وطولت الباء عوضا عنها
والله اصله الالف والهمزة وعوض عنها الالف واللام ولذلك
يقول يا الله بالقطع الالهة مختص بالمعبود بالحق والاله في الاصل يقع على كل
معبود ثم غلب على المعبود بحق واشتقاقه من الاله الالهة والوجه والوجهة
يعني عبده ووجهه تاله واستاله وقيل من الاله اذا تميز لان الحقول تميز في
معرفة او من الهة الى فلان اي سكنت اليه لان القلوب تطعن به كرم
الارواح تسكن الى معرفته او من الاله اذا فرغ من امره عليه وآله غير انما
اذا العابد يفرغ اليه وهو بحيرة حقيقة او بحيرة او من الاله الفصيل اذا فرغ
بامداد العباد مولعون بالفرح اليه في الشدايد او من الاله اذا تميز وتخططه

اللفظ في المعنى لا في اللفظ
من اصلات مقطعة غير فائدة
في مختلف باختلاف الامور
والاعصار وتعدد دوائر
وتجدد احوال والمشي يكون
كذلك وان اسريه به فانت
الشيء فهو المسمى لكنه لم
يشتهر بهذا اللفظ وقوله
تعالى سيج اسم ذلك المراد
به اللفظ لانه لم يجب تزيه
ذاته وصفاته عن التفانيص
بجه تزيه الالفاظ الموضوعه
لها عن الرفق وصلى الادب او
الال فيه مع كما في قول
الشاعر ليحول ثم اسم السلام
عليكم وان اسريه به الصفة
هو راي الشيخ في الحسن الاسم
في انتم انقسام الصفة عنه
الى ما هو المسمى والما هو
غيره والى ما هو ولا غيره
وانما قال بسم الله ولم يقل
بالله لان البتة والاستعانة
بكراهمه او للقرين بين
والتمن ولم يكتب لا على ما
هو وضع الخط كثر ثم
الاستعمال وطولت الباء
عوضا عنها والله اصله
الالف والهمزة وعوض
عنها الالف واللام ولذلك
يقول يا الله بالقطع الالهة
مختص بالمعبود بالحق والاله
في الاصل يقع على كل معبود
ثم غلب على المعبود بحق
واشتقاقه من الاله الالهة
والوجه والوجهة يعني عبده
وجهه تاله واستاله وقيل من
الاله اذا تميز لان الحقول
تميز في معرفة او من الهة
الى فلان اي سكنت اليه لان
القلوب تطعن به كرم
الارواح تسكن الى معرفته
او من الاله اذا فرغ من امره
عليه وآله غير انما اذا
العابد يفرغ اليه وهو بحيرة
حقيقة او بحيرة او من الاله
الفصيل اذا فرغ بامداد
العباد مولعون بالفرح اليه
في الشدايد او من الاله اذا
تميز وتخططه

اذا اطلق على الله كالات
لله على القدم

وكان

6

وكان اصله ولا فقلت الواو همزة لاستئصال الهمزة عليها استئصال
الفتحة وجوه فقلت الا كما عاوا واشج ويرده الجمع على الالهة دون اوله
وقيل اصله لاه مصدر لاه عليه ليها ولاها اذا احجب او ارتفع لانه
تعالى محجب عن ادراك الابصار ومرتفع على كل شيء وعلا
يليق به ويشهد له قول الشاعر كلفني من ابي رباح ليمعها لاهه
الكبار وقيل علم لذاته المخصوصة لانه لا يوصف ولا يوصف به لانه لا
له من اسم يجري عليه صفاته ولا يصلح له بما يطلق عليه سواء ولا
لو كان وصفا له يكن قوله لا اله الا الله توحيد اشلا لاله الا ان
فانه لا يمنع الشبهة في حجة انه وصف في صله لكنه لما غلب عليه
بحيث لا يستعمل في غيره وصار كالعلم مثل الثريا والصق الجوى
محجرا في اجزاء الارضات عليه وامشاع الوصف به وعدم تطرق افعال
الشبهة اليه لان ذاته من حيث هو بلا اعتبار من امر حقيقي او غيره
غير مقبولة للبشر فلا يمكن ان يدل عليه بلفظ ولا لود على حجة
ذاته المخصوص لما افادها طه قوله تعالى وهو الله في السموات معني
صحيحا ولان معنى الاشتقاق هو كون اللفظين مشاركا في المعنى
والتركيب وهو حاصل بينه وبين الاصول المذكورة وقيل اصله لاهها
بالشرية فغير محذوف الالف لاجلها وادخل الالف عليه وتقيم لانه اذا
انفتح ما قبله او انضم سنة وقيل طلقا وحذف الفه يحسن نفسه الصلة
ولا ينعقد صريح اليمين وتلقاوا لضرورة الشعر الا لا باهر الله في

اللفظ في المعنى لا في اللفظ
من اصلات مقطعة غير فائدة
في مختلف باختلاف الامور
والاعصار وتعدد دوائر
وتجدد احوال والمشي يكون
كذلك وان اسريه به فانت
الشيء فهو المسمى لكنه لم
يشتهر بهذا اللفظ وقوله
تعالى سيج اسم ذلك المراد
به اللفظ لانه لم يجب تزيه
ذاته وصفاته عن التفانيص
بجه تزيه الالفاظ الموضوعه
لها عن الرفق وصلى الادب او
الال فيه مع كما في قول
الشاعر ليحول ثم اسم السلام
عليكم وان اسريه به الصفة
هو راي الشيخ في الحسن الاسم
في انتم انقسام الصفة عنه
الى ما هو المسمى والما هو
غيره والى ما هو ولا غيره
وانما قال بسم الله ولم يقل
بالله لان البتة والاستعانة
بكراهمه او للقرين بين
والتمن ولم يكتب لا على ما
هو وضع الخط كثر ثم
الاستعمال وطولت الباء
عوضا عنها والله اصله
الالف والهمزة وعوض
عنها الالف واللام ولذلك
يقول يا الله بالقطع الالهة
مختص بالمعبود بالحق والاله
في الاصل يقع على كل معبود
ثم غلب على المعبود بحق
واشتقاقه من الاله الالهة
والوجه والوجهة يعني عبده
وجهه تاله واستاله وقيل من
الاله اذا تميز لان الحقول
تميز في معرفة او من الهة
الى فلان اي سكنت اليه لان
القلوب تطعن به كرم
الارواح تسكن الى معرفته
او من الاله اذا فرغ من امره
عليه وآله غير انما اذا
العابد يفرغ اليه وهو بحيرة
حقيقة او بحيرة او من الاله
الفصيل اذا فرغ بامداد
العباد مولعون بالفرح اليه
في الشدايد او من الاله اذا
تميز وتخططه

قال طاهر بن محمد
تعالى ولا اله الا الله

نقد
الانصاف
المشبهه لا تنق
عن المتعدد
ج

وان حظرا خاصا به تامل ان يكون
له مؤثر على فعله او فعله له

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وَالْعَدَّةُ فِي قَوْلِ الْحَمْدِ مِنَ الشُّكْرِ مَا شَكَرَ اللَّهُ مِنْهُ عِبْدُهُ وَالْأَوْفُقِيُّ مِنَ الْحَمْدِ وَالْكَفَرَانُ فَقِيصُ الشُّكْرِ

۲۴ مصلحہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الشيء الى كماله شيئا فشيئا ثم وصف به المبدأ لانه لا يصحوم والعدل وقيل
هو نعت من تربية فهو مربى كقولك ثم يثم فهو ثم ثم يثم المالك لانه يحفظ ما
عليه ويربى ولا يطاق على غيره تعالى لا يمتد كقولك ارجع الى ربك والعالم
اسم لما يعلم به كالحق والقاب غلب فيما يعلم به الصانع وهو كل ما سواه من
الجواهر الاعراض فانها لا تنكحها واقفا مرها الى مؤثر واجب لذاته فذلك
على وجوده وانما جمعه ليثبت ما تحت من الاجناس المختلفة وقيل
العقلاء منهم فجمع بالياء والنون كسائر واصافهم وقيل اسم وضع لذكر
العلم من الملائكة والشياطين وسماه لغيرهم على سبيل الاستتباع
قيل معنى به الناس ههنا فان كل واحد منهم عالم من حيث انه يشتمل على
ظاهرا في العالم الكبير من الجواهر الاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما ايد
في العالم ولذلك سوى بين النظرين وقال الله تعالى في انفسكم افلا تبصرون
وقرى رب العالمين بالنصب على المدح والثناء او بالالفعل الذي دل عليه
الحمد وفيه دليل على ان الممكنات كما هي منفردة الى الحد حال حدونها
منفردة حتى الى الملقى حال بقائها **الذي لا يمتد** كونه للتعليل على ما سلكوه
مالك يوم الدين قراء عاصم والكسائي ويعقوب ويعضده قوله تعالى
يوم لا نقول نفس لنفس شيئا والا مريون بآيات الله والباقون ملك وهو المختار
لانه قراؤه اهل الحرمين ولقوله بين المالك اي نعم ولما فيه من التعظيم والمنا
هو المنصرف في الايمان المملوك كيف شاء من المالك والمالك هو المنصرف
بالاسم والشيء في الامور من المالك وقري ملك بالتحفيف وملك بلفظ

الفعل

الفعل ما كماله بالنصب على المدح والحال وما لك بالرفع متوقفا مضافا على انه حين
مبتدأ محذوف وملك متوقفا بالرفع والنصب ويوم الدين يوم القيمة ومته كما
تدين نداء وبيت الحامسة ولويق سوى العدوان دافعا كما دافوا اضاف اسم
الفاعل الى الظروف اجرا له جري المفعول به على الاستعارة كقولهم يا سائر الملائكة اهل
الدار ومته ملك الامور يوم الدين على طريقة وفادى اصحاب الجنة وله الملك
في هذا اليوم على وجد الاستمرار ليكون الاضافة حقيقته معدة لوقوعه صفة
للمعرفة وقيل الدين الشرعية وقيل الطاعة والمعنى يوم الدين وتخصيص
بالاضافة اما التعظيم او لفرقه تعاقبه في الامور وايضا هذه الاوصاف
على الله تعالى من كونه موجودا للعالمين دافعا لمنع عليه بالعلم كلها ظاهرا
وباطنها عاجلها واجلها مالكا الامور يوم الثواب والعقاب للدلالة
على انه الحقيق بالحد لا حداسق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواء كان
الحكم على الوصف يشعر بعليته له ولا شعرا من طريق المفهوم على ان من لم
يتصف بتلك الصفات لا يستأهل ان يحمد فضلا عن ان يعبد ليكون
دليلا على ما بعده فالوصف الاول لبيان ما هو الموجب للحمد وهو الاتحاد
الربوبية والثاني والثالث للدلالة على انه متفضل بذلك فخره برفقه للنع
منه لا يحاب بالذات او وجوب عليه حقيقة لسوابق الاعمال حتى يستحق به
الحمد والرابع لتحقيق الاختصاص فانه لا يعنيل الشكر كونه وتعين الوعد
لحامدين والوعيد للمعصين **يا ذا الجلال والإكرام** ثم انه لما ذكر المحقق
ووصف بصفات عظام تميزها عن سائر الذوات وتعلق العلم معلوم معين

جزءه

حقول بل انت اى ما بين هذا ما شاهدت بالعبادة والاستقامة لا يكون
 اذ لم على الاحتساب والرفق بالبرهان الى العيان ولا انما لمن الغيبة لا الشبهة
 وكان المعلوم صاعدا واما المعترضة كذا هذا والغيبة حضور ابي اول الكلام
 على ما هو بينا وى حال العارفين من الذكر والتفكير والالتفات الى الله والى
 انصافه على عظيم شأنه وباهر سلطانة ثم توفى بما هو منتهى امره وهو ان يحضر
 الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراهم عيانا وتواجه شفاه الله ثم اجعلوا
 الاصلين الى العيين واول السامعين للادريس من مائة العرب الذين في كلهم
 بعد اول من اسلوب الى التوفيق له وتبسطا له الملتصق بعدد من الحظيرة
 الدنيا ومن الغيبة الى التكميل والعكس كقولهم تعالى حتى اذا كنتم في الفلك
 فسموا باسم ربكم وقوله الله الذي انزلنا من السماء ماء فخرجنا به ثمرات
 انقاول ليلنا والاشجار ونام الخلق ولم نرقد وابتدوا نزلنا ليلة ليلة القدر
 الاوتين وذلك من تاجوا ووطئته من ابي الاسود واما من تصور في العمل
 وما يلحقه من الآراء والكمالات والفتاوى حروف ذيلت لبيان التكميل والخطا
 الغيبة لا محل لها من الاعراب كما تارة في انت والكمالات في اراتيت فوالله
 الخليل اياها فالى بها واجهها حكاية عن بعض العرب اذا بلغ الرجل المشي
 فاباه واما الشرايط وهو ما لا يعتد عليه وقيل في الظاهر واما ما هو من
 لما فصلت عن العمل على تقديره التعلق بها مفرقة عنهم اليها اياها ليستغنى
 وقيل المقيد هو المجموع وقيل اياك بفتح الحسنة وهذا لا يقابلها هام
 والعبادة ما اتقى قايمة الخلق والذلل ومنه يخرج من هذا اي مذكور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حشر

وتوجب له مهلة الا كان في قايمة الصفات ولذلك لا يستعمل الا في الخلق
 لله تعالى والاستقامة طلب المعونة وهي اما ضرورية او غيرهما والشرعية
 ما لا يتاخر العقل بكونه كذا ما راها العقل وتصوره وحصول الآلة وما
 يفعل بها فيها وعند استحقاقها يصرف الرجل بالاستقامة ويخرج
 ان يكمل في الفعل وغير الضرورية محتسب ما يشهده الفعل فيعمل
 كما لمحلة في المشقة القادرة على المشي ويقرب الفاعل الى الفعل ويحبه
 عليه وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكميل والمراطلب المعونة في
 المهمات كلها اذ في اداء العبادات والعبادات المستمكن في العقلين الفاعل
 ومنه من الحظيرة وما حصرى صلوة الجماعة اوله وليس الموجد
 ارجح عبادته في تقاضيف عبادتهم وخطب حاجته بحاجتهم لعل قبل
 يركبها ويحجب اليها ولهذا شرعت الجماعة وتقدم المفعول للتعظيم
 والاعتراف به والدلالة على المحرم ولذلك قال ابن عباس من معناه تعبد له
 تعبد لله وتقدم ما هو مقدم في الوجود والنفية على ان العابد يشق ان
 يكون له نظر الى المعصية او الى الذات ومنه الى العبادة لان حيث انها لها
 صدمت عنه بل من حيث انها نسبة شريفة اليه ووصلة بينه وبين الحق
 فان العارفين انما يحق وصوله اذا استغرق في ملاحظة جناب القدس
 غاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه ولا حلالا من احوالها الا من حيث
 انها ملاحظة له ونسبة اليه ولذلك نقل ما حكاه عن جليله من
 لا يخرج ان الله معنا على حكماء عن كليمه حيث قال ان معي ربي مستهين

كرالغدير الشصيص على انه المستعان بالاحتياج قدمت العبادة على الاستعانة
 بغيره ولا تاتي ويعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى الى الاجابة
 والقول المناسب المنكح القدادة الى نفسه ثم ذلك تجي واعتداده استه وبعده
 عنه تعقبه بقوله واذا استعين ليدل على ان العبادة ايضا لا تاتي ولا
 يستلزم له الا بمعونة مده وتوفيق وقيل ان الحال والمعنى تعبد الله
 بك وقربك بغير المنون فيها وفي لغة اخرى لم تاتي بغيره من حروفه المتعارفة
 سوى الياء اذا لم يعمد ما بعد هذا **الوجه الثاني في الاستعانة** ^{المطوية} ^{المطوية} ^{المطوية}
 فكأنه قال كيف اعينكم فقالوا هذا اذا فرمنا بما هو المقصود لا بغير الهداية
 ولا لاله بلطف ولذلك يستعمل في المحرقة قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الحق
 المستكروم الهداية وهو اى الوجه فقله انها والنعل منه هدى واصلا ارجا
 باللام والى فعل ملجعة معادلة اخذنا بغيره قوله تعالى واخذنا من قومه وهذا
 انه تعالى يفرع انما لا يجيبها بذلكنا تحضر في اجناس مبرزة الاول انما
 القوي التي تيكى المؤمن الا هداية الى صانعها كقوة العقلية والحواسية
 والمشارع الظاهرة والشافى نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والقداد
 والقصار الى اشارة حيث قال وهذا يشاء الخد من وقال في هذا تياتى فاستجيب
 العسى على الهدى والثالث الهداية بارسا للارسل واتزان الكتب باها
 على بقوله وجعلنا آية لهم **الوجه الثالث** وقوله ان هذا القرآن ينطق
 على نعمه والاربع انما يحكى على قلبهم الشاير ويرى بهم الاشياء كما في بالزوى
 الانعام والمشايات الصادرة وهذا هم بفضله الاية والاولى

التميز

واياه عن تعبد الله الذي هدى الله محمد بنهم اقتدوا وقوله والذين
 لنا لشكركم ثم سبيلنا فالطوب اما سبيلنا ما يخرج من الهدى والشاف
 على اوصول المراتب القربى عليه فاذا قال العارضة الواصل عن يداه
 طريق السير فباتت الحق عن طريقا اخرى والى ما يخرج من الهدى والشاف
 قد علمت قسما من جوارحه والامر والدعاء يقتضيه كان الفا ومعنى وشافا وكان بالا
 والقفل وقيل الوتيرة والشرط من سبيل الطم انما جعله كماله فيسقط التسلية
 لمركب من لسانه بالقتل والشرط من طلب الشين صا الى طابق الطام في الا
 شياق وقد شئت الصا صوت الزاء ليكون اقرب الى المبدل عنه وقرا **الوجه**
 وبداية بقل وروى من يعقوب بالاصل وحقة بالاشياء والى اقول بالاعا
 وهو لغة قولش والثابت في الامام وجمعه لم يرد ككث وهو كالتفريق في
 التكثير الثالث والمستقيم المستوى والقران به طريق الحق وقيل لانه لا
من حيث انه المقصود بالنسبة **الوجه الرابع** **الوجه الخامس** **الوجه السادس**
 من حيث انه المقصود بالنسبة وفاطمة المتكيد والشخص على ان طريق المسلمين
 هو القسوس عليه بالاستقامة على كد وجهه وايضا لانه جعل كاللغز والبيان
 له فكأن من البين الذي لا يخفى به ان الطريق المستقيم ما يكون طريق الحق
 وقيل الذين اخذت عليهم الاية وقيل اصحاب سبيلهم عليهم السلام
 التوفيق والفتح وقوله صراط الحق عليهم والامام ايضا ان النعمة وهي شية
 الامم كماله التي يستلزمها الايمان فاهلقت ما يستلزمه من النعمة وهي الطريق
 ثم الله وان كانت لا تنصى كما قال وان قلنا في الحق لا يخصصها بغيره في جبين

ابو

من الكلام

وان اذ لم يزل يبين لهم واقع آياته لا يبين الملائكة فغيره ما كان
 من اجتهاد من اى صفة اى صفة الله تعالى عليه وسلم قال لا اله الا الله
 وصورة كذا في التوراة والانجيل والفرقان منها لاني لم اجد في
 الا فاجبة الكتاب بها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي انبأ به وعن
 جبرائيل قال يا ايها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملك عالم
 انبأ به لم يزل يبين لهم ما بين يديك فاجبة الكتاب وسخرت سورة المدثر
 فخرت سورة السجدة الا اعطيتك وعن جبرائيل ان القرآن ان الشجر على
 عليه وسلم قال ان القوم لم يكتفوا من العذاب حتى انهم يمشون
 جبينهم في الكتاب انهم الله رب العالمين فليسوا تعالى في
 عند ذلك العذاب اربعين سنة **سورة الحديد** وآياتها ما كان
 وسبع وثلاثون **سورة الزمر** وآياتها ما كان في القرآن
 الحروف التي ركبت منها الكلام لا تحصى في هذا الاسم وانما يختص به
 الشريفة والشكيب والجمع والتفسير وتكون ذلك عليها وفيه من الخليل
 على وما روي ان سمعوه انه عليه السلام قال من قرأ حرفا من كتاب الله
 والحكمة بعشر اثار احدا لا قوله الروح بال الحروف ولا سمع
 فالله به غير المعنى الذي اصطلح عليه فان تخصصه به حوت بحمد بال
 القلوب ولعله تمام باسمه لوله ولما كانت مستقاة من حروفها
 وهي مركبة من حروفها يكون نادرها ما لم يزل ما يقع الشعر
 الخلق كان الالف لثمة والابداء بها من اى ما تليها المعاني

الآيات

منها

خاتمة من الاعراب لثمة موجبه ومقتضية لثمة الطلقة يا من
 له اهل شارب يسى الاشد لذلك قيل من وقد يمتد بها من الساكنين
 على ما صاملة اى وعلم ان من سبها لما كانت حلقه الكلام وبها
 تكتب منها الصفت السورة بطلاقة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن
 ان الشا لم يزل يبين لهم ما بين يديك فاجبة الكتاب وسخرت سورة
 المدثر فخرت سورة السجدة الا اعطيتك وعن جبرائيل ان القرآن ان
 الشجر على عليه وسلم قال ان القوم لم يكتفوا من العذاب حتى انهم
 يمشون جبينهم في الكتاب انهم الله رب العالمين فليسوا تعالى في
 عند ذلك العذاب اربعين سنة **سورة الحديد** وآياتها ما كان
 وسبع وثلاثون **سورة الزمر** وآياتها ما كان في القرآن
 الحروف التي ركبت منها الكلام لا تحصى في هذا الاسم وانما يختص به
 الشريفة والشكيب والجمع والتفسير وتكون ذلك عليها وفيه من الخليل
 على وما روي ان سمعوه انه عليه السلام قال من قرأ حرفا من كتاب الله
 والحكمة بعشر اثار احدا لا قوله الروح بال الحروف ولا سمع
 فالله به غير المعنى الذي اصطلح عليه فان تخصصه به حوت بحمد بال
 القلوب ولعله تمام باسمه لوله ولما كانت مستقاة من حروفها
 وهي مركبة من حروفها يكون نادرها ما لم يزل ما يقع الشعر
 الخلق كان الالف لثمة والابداء بها من اى ما تليها المعاني

الآيات

لعدم التقاطع لولا يجوز ان يكون من مبدء التلقين والدلالة على انقطاع
 كلامه واستيفان آخر كلامه نظريا واشارة الى كلمات هو فيها الضم
 عليها انقضا والاشارة فيه قوله ثلث لما تعلق بها في ذات كماله في ذات
 عباده من الله قال الالف الاولى واللام للفظه والياء ملكه وعنه ان الله
 ون يجمعها الرحمن وعنه ان الله معناه الله اعلم ويخبرك في سائر العوالم
 بعنه ان الالف من الله واللام من جبرئيل والياء من محمد اى القرآن
 منزله من الله بلسان جبرئيل على محمد عليه السلام اولى مدد اقوام آية
 بحساب الجمل كما قاله ابو العباسية مقتضاها روى انه عليه السلام لما قاله
 اليهود فلا عليهم بالهجرة فحسبوه وقالوا كيف تدخل في دين مدته احد
 وصيغته ستة منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فلهذا
 فقال الرحمن والرحمة فصاروا غلطت عليها فان ترى بانها تعلق فان تعلق
 آية على هذا الترتيب عليهم وتقرؤهم على استقامتهم رليل على ذلك
 الدلالة وان لم تكن عربية لكنها لا تستهملها فيها بين الناس حتى العرب
 بالعبادات كالشكوك والسيحان والفسطاس او دالة على الخيرات المصلحة
 مقتضاها الشرفها من حيث انها بيا يط اسماء الله وما دخلها به قد
 القول بانها اسماء الشورى على جميعها اى ما ليس في لغة العرب لان القصة
 شئت اسماء فصارا على استنارة عند دهم ويؤدى الى اتحاد الاسماء وقد
 فيستدعى على كل من كان من حيث ان الاسم يتاخر عن المعنى بالترتيب لا
 هذه الالفاظ فبعد من مبدء التلقين والدلالة على الانقطاع والاستيفان

يلزمها وبغيرها من حيث انها فواتح الشورى ولا يقتضى ذلك ان يكون
 معنى شئ غيرها ولم يستعمل الانحصار من كلمات معنية في لغتهم اما
 فساد ما قول ابن عباس فثبت على ان هذه الحروف من اسم الله
 وبما دعى الخطاب وقيل بالاسئلة تحسنة الا ترى انه على كل حرف من
 كل اسمانية لا تفسير وتخصيص بل هو المعاني دون غيرها الا لا يعطى
 ومعنى ولا حساب الجمل فلهذا لم يعبأ به والتحديث لا دليل فيه بحجابه
 ندم تعب من جعلهم وجعلها مقسمها وان كان غير متبع لكنه يوجب
 الحاصرا من اسماء الاوليل عليها والقيمة ثلثة اسماء وانما يسمع اذا ركبت
 وجعلت اسماء واحدا على طريقة يعطيك فاما اذا نزلت نزل اسماء العدة
 فالاولا هيكت بتسوية سيبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر
 طائفة من اسماء سوروات المجمل والمسمى هو مجموع السورة والاسم من سورة
 اتحاد وهو مقدم من حيث ذاته ومؤخر باعتبار كونه اسماء فلا ويرى
 الوجه الاول اقرب الى التحقيق وادنى للطايف التزويل واسلم من لزوم
 ووجه الاشارة الى الامام من ماضع واحد فانه يعود بالنقص على ما
 مقصور العلية وقيل انها اسماء القرآن ولذا لك الخبر عنها بالكتاب و
 القرآن وقيل انها اسماء الله تعالى ويدل عليه ان عليا رضي الله عنه
 كان يقول يا كهيص يا كهيص يا كهيص اسرا يا نزلها وقيل الالف من
 السلق وهو مبدأ الخارج واللام من حرف اللسان وهو وسطها والياء من
 الشدة وهي آخرها جميع بلها اسماء الى ان العبد يتفكر ان يكون اول كلمة

واوسطه وآخره ذكر الله تعالى وجل انه من استأثر بالله يعلمه وفعله وحقه
 الخلق والاربعه ويخبرهم من الضحاة ما يقرب منه ولعلمه ارادوا انها اسرار
 بها الله تعالى رسوله ويرى من لم يقصد بها الفهم غيره ان بعد الغطاء
 فيقول فان جعلها السجدة الله تعالى والقرآن او السجدة كان لها خط من الاعراب
 اما الرق على الابداء او الخبز او النسيب بقدره فيل القسم على طريقه الله تعالى
 بالمشب او غيره كما ذكرنا في الجرح على اعتبار جرح القسم وبقاى الاعراب
 الخطا والخطا به فيما كانت مفردة او من شدة لمفردهم فانها كما قيل في الحكاية
 ليس الايمان عدد اذ انك وسيدو اليك ذكره مفردا ان شاء الله تعالى وان
 حثتها على معانيها فان قد تترك بالمولف من هذه الحروف كان في حيز
 الوقوع بالابتداء او الخبز على ما ستره ان جعلها مستمدا بها كى كل كلمة
 منها منصوبا او مجزوا على اللغتين في الله لا فعلين ويكون عمله قسمة بال
 المقدرة وان جعلتها ابعاض كلمات او اسما لم تكن له منزلة حروف
 النيب لو يكن لها محل من الاعراب كما يجعل البداية والمقدرات المعادة
 وتوقف عليها وقت تمام اذ قد ريت بحيث لا يخرج الى ما بعد ما وليس
 حيا آية عند غير الكوفيين واما عندهم فانه في مواضعها والنسب
 وطه وطمس ويمن وجم آية وجمع آياتها والحق في السجدة وهذا
 توقيت لا محالة للباس في **ذكر** ان ذلك اشارته الى ان اولها
 من هذه الحروف او نشر بالشجرة او القرآن فانه لما تكلم به وانضى وحده
 الى المرسى اليه صار متباعدًا وتذكيره من اسيد بالو الشجرة لتذكيره

الحرف

الكتاب فانه حجة او مفسر الذي هو هو والى الكتاب فيكون صفة
 والمراد به الكتاب الموعود انما هو بحقوقه تعالى انما سئل على ذلك
 حلالا او في الكتب المقدسة وهو مصدر رضى به المتعول للباس
 وقيل يقال في المتعول كاللباس ثم عشرين المنظم عبارة قبل ان
 لانه مما يكت واصل الكتب الجمع ومنه الكيفية **فان** معناه انه لرسول
 ويطبق به ما نهى حيث لا يرد العاقل بعد النظر الصحيح في كونه وصفا
 هذا لا يخفى لان احد الاثر باب فيه الا ترى الى قوله تعالى وان كنتم في ريب
 مما نزلنا على عبدنا الآية فانه ما بعد عنهم الرب بل عظم الطريق المنهج
 وهو ان يجتهدوا في معارضة تخم من يخبره ويبدلوا بها غاية جهل
 حتى اذا لم يجدوا لها تحقق لهم ان ليس بعد مجال الشبهة ولا مدخل للثبوت
 وقيل معناه لا ريب فيه للثبوت وهذا حال من الضمير المحرور والى
 فيه الظن الواقع صفة للثبوت والرب في الاصل مصدر رابى الى
 حصل فيك الرتبة وهو قلوب النفس واضطر بها حتى به الشك لانه
 النفس يزول الطمأنينة وفي الحديث مع ما يربك الى ما يربك فان
 الشك مربية والعقد طمأنينة ومنه ريب الزمان لتوايه **فان**
فان معناه لا ريب في الاصل مصدر رابى الى والى
 ومعناه الدلالة وقيل الدلالة الموصلة الى البنية لانه متبادل القاد
 في قوله تعالى هذا في صنادل بين ولا نه لا يمدى الى
 اهتدى الى المطلوب وانحصار به المتقين لانهم المشهودون

جعل

يحبسه وان كانت دلالة عامة لكل ناظرين مسلم وكافر في هذا الاصل
 هدى للناس ولا اله الا الله لا يفتنهم بالمال ولا بالانفس عقل العقل واستهلا
 تغلب الدليل والطريق البجرات وتغلب البورات لانه كالعامة في الشك
 الصحة فانه لا يجلب نقضاً عام يمكن الصحة حاصلة وعلى هذا قوله تعالى
 نزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا اسقاماً
 ولا يفتح ما فيه من الجمل والفتن به فيكون هدى للمؤمنين من بيان
 المبراهمة والتقى اسم على من تقى نفسه وقامه فالنقى والوقاية فترى ان
 وهو غير الشك بل في نفسه عاينته في الآخرة وله تلك مراتب الايمان
 في الحق والعدل والبر عن الدنيا وعليه قوله تعالى انهم كانوا على الضلال
 الخبيثين كل ما فيهم من فعل او قول حتى الصفا وعند قوم وهو المتكلم في
 التقوى في الشرح والمعنى بقوله وتوأن أهل القرى أشعوا وأعتقوا والى ذلك
 من غير ما يستعمل من الحق وتبطل اليه فيشرأبه وهو التقوى الحقيقية
 لغيره وانفقوا الله حق تعالى به وتقدم قوله هدى للمؤمنين على الاوجه المذكورة
 والآية فحصل ارجحها من الاعراب ان يكون الوباء على انه اسم الذم
 او السورة او متدبر بالمؤلف منها في ذلك الخبر وان كان لخص من الحق
 مطلقاً والاصل ان الاختصاص لا يحل على الاعلان المراد به المتكلم في الكلام
 ما يشبه البائع اقصى درجات الضلالة وسرابت البلاغة والكبرياء
 وان يكون المجهول متدبراً وحذوت وذلك خبراً لا ينافي اولاً والكتاب
 لا يرب في القرارة المشهورة بسبب لغته معني من تصويب المحلل في اللغة

الغالب

الغالب على ان لا ينفذ في غضبها ولا زهرة للاسماء في حقها وقراءة او السعفة
 لا التي يوصف ليس في خبر ولا يقدم كما قدم في قوله تعالى لا ينفذ
 تحصيل الرب به من من مباد الكبر كما قصد ثم وصفه وللتفتين خبر
 فتدعى نصب على حال وانجز جردون كما في الخبر ولذا لك وقف على لرب
 على ان خبر هدى قدم عليه لشك في التفسير والتفسير في لرب في
 هدى وان يكون ذلك ابتداء والكتاب خبر على معنى انه الكتاب
 الذي يستأهل ان يصير كتاباً بوصفه وما بعد خبره وبجمله خبر الم
 الاول ان يقال انها اربع جعلت اسعة مرة بالحققة منها السابعة والم
 جملة دلت على ان المتدعي به هو المؤلف من جنس ما يكون منه كلامهم في
 الكتاب جملة ما يشبه مقبرة لجهة التقدي بأنه النعوت بقاؤه الكمال ثم جعل
 على كماله حتى الرب فيه لانه لا كمال على ما للحق والمؤمن ثم أكد كونه حقاً لا
 الشك حوله بأنه هدى للتفتين ويستقيم كل واحدة منها ما يليها استبعاد
 الدليل للدلول وبما انه انه لما ينه اولاً على انجز الخبر في به من حيث انه خبر
 كلامهم وقد عرفت من معارضته استنبطت انه الكتاب البائع هذا الكتاب
 واستدرك ذلك ان لا يفتن الرب باطلاً انه لا انقص ما يعتد به الشك
 والشبهة وكان كذلك كان لا محالة هدى للتفتين وفي كل واحدة منها
 نكوة ذات جزالة في الاولى الحذف والتميز الى المقصود مع التعليل
 وفي الثانية غاية التعريف وفي الثالثة فاعلمت حذراً عن ايهام السبب
 وفي الرابعة الحذف والتوصيف بالمصدر للبالغة وباراده منكر الملتصين

ولذلك لم يدخلها

وتخصيص الهدية بغير اعتبار الحاجة ونسبة المشاركة للمحتاجين
 اعتبارا وتخييرا لثانها **والله اعلم بالصواب** لما هو معلوم بالحقائق على انه
 بوجه مزية معينة له ان غير المؤمنين يترك ما لا ينبغي مزية عليه ترتيب الخلية
 على الخلية والصورة على الخليل او هو يترك ما لا ينبغي مزية عليه ترتيب الخلية
 وترك السبب لا سيما له على ما هو حاصل الاحمال واساس المعينات من ذلك
 والصلوة والصحة فانها انما هي الاعمال النفسية والعبادات البدنية
 والمالية المستتقة لسائر الطاعات والنجس عن المعاصي غالب الاثر
 القول **تعالى** ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر **وقوله** عليه السلام
 عباد الدين والزكوة فطرة الاسلام او ما راجع بما تحف وتخصيص الايمان
 لغيب وقام الصلوة والى ذكرها الذكر اخصها لفضلها على ما راجع
 تحت اسم النجوى وعلى انه مدح منسوب او مرفوع بتقدير معنى وهم
 الذين لما مضى عنه مرفوع بالابتداء وجزم اولئك على قدر
 فيكون الوقت على المؤمنين قائما والايمان في اللغة الشك في ما هو عليه
 كان الصديق من التكريب والمخالفة وتعدية بالياء **تعالى** معنى الا
 وقد يطلق معنى العروق من حيث ان الواقع صاسر فاما من ومنه ما
 ان احد صحابة وكان الوجه من حسن في فومونك بالغيث والى في الشيع
 بما على الضرورة انه من محمد صلى الله عليه وسلم كما هو جيد البنية
 والبعث والجزا وبجسوع لكه امور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل
 بمقتضاها عند حصول الحدتين والعشرة والحجج ارجح من اخل بالاعتقاد

الصلوات

فهو منافق ومن اخل بالاقرار كما في من اخل بالعمل ففاسق وقائما
 كما في عند الحق ارجح من اخل في الايمان غير اخل في الكفر عند المعترلة والله اعلم
 يدل على انه الصديق وحده انه سبحانه اصاب الايمان الى العاقبة لا سيما
 قلوبهم الايمان وقبلة مطمئن الايمان ولم يؤمن قلوبهم وعطفت عليه العمل
 الخاضع في موضع لا يخصه وقوله بالمعاني فقال **وكان** فان كان من المؤمنين
 يا ايها الذين آمنوا كنتم على انفسكم اعداء **تعالى** الذين آمنوا ولم يلبسوا
 ايمانهم بظلم مع ما في من قوله المتغيرة لا اوب الى اصل هو متعين الامارة
 في الآية اذ المعنى بالية هو الصديق وقام تام اختلف في ان يخرج الصديق
 والقلب على عوكة لانه المقصود لا بد من ان يكون الاقرار به للمعنى
 الحق هو الشافي لانه تعالى لم يعاند اكثر من ذم الجاهل المقصود والملاح ان
 يجعل الله لهم لا انكار لعدم الاقرار والغيث مصدر ومعت به للبيان
 كما اشبه في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة والعرب من المؤمنين
 الارض والخصبة التي الى الخلية غيبا او يعمل خفت كيد والمراة
 الذي لا يدرى كد الحق ولا يقينه بالية العقل وهو متعين ان لم لا يدل عليه
 المعنى بقوله تعالى **تعالى** من كان يظن ان الله لا يجمع بينه وبينه
 كالتضاعف وصفاته واليوم الآخر وحواله وهو المراد به في الآية هذا ان جعل
 لا يمانه ووقعت موقع المفعول به وان جعلت محالا على تقدير التلخيص
 كان بمعنى الغيبة والحذف المعنى انهم يؤمنون غائبين عنكم لانه لما تضمن الذي
 انما الحق الذين آمنوا فاما اذا اخلوا الى شيئا بينهم فاما انا معكم او من

لما يدل على الايمان في قوله

لما سوي ان ابن مسعود قال والذي لا اله الا هو ما اتى به احد افضل من الامانة
 بتسليم قراء هذه الآية وقيل المراد بالعباد القلوب والمعنون
 بقلوبهم لا كمن يقولون واقرهم باليس في قلوبهم فالآية على الاول المعنى
 وعلى الثاني الصاحبة وعلى الثالث الآية **والله اعلم** اي يورد
 امر كائنها يحفظ منها من ان يقع ذنب في فعلها من اقام العود اذ اقره
 يواظبون عليها من قامت السوق اذ اقيمت واقبتها اذ اجلسنها فافقة
 ان مت عمارة سوق الضراب لاهل العراة من حر لا يقطعها له اذا نظر عليها
 كالاسد المربوب عنه او يقهر من لاواتها من غير مؤمر ولا قهر من قهرها
 بالاسر ولا فاهم اذا جردته ويخلفه وتعد من الاسر وتعاود وتزدها
 غير من الاداء بالانامة لاشتمالها على القيام كمن يحرمها بالفتوت
 والركوع والسجود والتسبيح والاول اعظم لانه اشهر واكثر حقيقة اقرب
 وايد شدة على النية على ان الحقيق بالمذبح من رعى حده ودها القفا
 من الضابط والشن وحقوقها الباطنة من التوسيع والاقبال بقلوبه
 على الله تعالى المتصلون الذين هم من صلاتهم هم ساهون ولذلك
 ذكر في سياق المذبح والمقيمين الصلوة وفي معرض الذم فويل للمتأملين
 الذين والصلوة ففعله ينجلي اذ عاد كالزكوة من تركي كبت والموافق على
 لفظ التخييم وانما سوي الفعل المضمون بها لاشتمالها على الذماء ويتل
 الامثل سوي جريد الصلوة لان الصلوة تنفصل في ركوعه وسجوده وآثار
 هذه اللفظ في المعنى الشافعي مع عدم اشتراطه في الاول لا يتدح في فعله

والله اعلم
 اي يورد

بالرأى

واقر سوي المذبح مصلية تشييد في تشييد بالركوع والساجد **والله اعلم**
والله اعلم اي يورد في اللغة الخطر قال الله سبحانه وتعالى في سورة النور
 والعرب حثت على الشيء بالحيث ان الانشاع به وتكيد منه والمقابلة
 لما استحال من الله ان يكون من الحرام لانه منع من الانشاع به وامر بالتحريم
 الحرام ليس يترك الاخرى انه استدل بالترقي فلهذا انفسه ايذا بانهم ينفقون
 الطلق فان اتفاق الحرام لا يوجب المذبح ودم المشركين على تحريم بعض ما يحرّم
 الله بقوله قل ان اتيتم ما اترك الله لكم من شيء فخذوا به واعلموا ان الله
 واحصا بنا جملنا الاستدلال للنعيم والحرص على الاتفاق والله الخيم ما يحرّم
 وانحصا من ما يتركنا هم بالحق للقدسية وقت كس الشمول
 التبريق له بقوله عليه السلام في حديث عمر بن قنبر لقد زينت
 الله طيبا فاحترمت ما حرم الله عليك من زينة ركن ما احل
 الله لك من خلافه وما نه لولم يكن زينة لم يكن المغنق به طوله
 عمر بن قنبر ما وليس كذلك لقوله تعالى وما في آية في الارض الا انما
 الله يتركها ما يقع الشئ وانفذه انوار ولو استقرت لافاقه الجعد
 كل ما في آية من حيث فاه دالة على معنى الاذهاب والفرج والظاهر من الآيات
 صرف المال في سبيل الخير من الفريق والنفق ومن فريق الزكوة ذكره الفصل
 الزكوة والاصل فيه او خصه بها لانها هي ما هو شقيتها وتقديم
 للاهتمام به والحفاظ على يدوس الآي واحال من البعوضة عليه
 لا يكت عن الاشراف المتني عنه ويحتمل ان يوايه الانفا ويرجع

ما يوايه في الفاء والعين

المعادن التي اذهب الله عنها النعمة والبركة وقوله في ذلك
 الشك ان لا يقال به ككثير لا يتقرب منه واليه ذهب من قال
 ومما خصصناهم به من انهم المصدقون بالصدق والذين يؤمنون بما
 انزل اليك فاما انزل من قبلك هم من آمنوا اهل الكتاب كعبه
 بن سلام واخصوا به معطوفون على الذين في منى يا عيسى واخلو
 معهم في حياة المتقين دخول تحت اعماد المائدة وتلك الذين
 آمنوا عن الشريك والاكابر ومنهم من لا يؤمنوا بل هو كفارة الايمان
 تفصيلا للمؤمنين وهو قول ابن عباس او على المؤمنين وكما قال
 هذا في المؤمنين عن الشريك والذين آمنوا من اهل الملوك والذين
 يرادهم الاولون بايمانهم ومنهم العاصف كما وسط في قوله الى الملوك
 القوم وابن الحسن وليث الكعبة في المرحوم وقوله يا عيسى في المائدة
 الصالح فالغلام تالاب على معنى اثم الجاهلون من الايمان بما يدركه
 العقل جملة والايان بما يصدره من العبادات البدنية والمالية
 الايمان بما لا يخطر اليه غير المتبع وكذا الموصول بغيره على شيان
 او ما لغة منهم وهو من آمنوا اهل الكتاب ذكرهم مختصين عن غيرهم
 كذا كسبر بيل وسكاسيل بعد الملائكة تعطيهم لسانهم وقرئ
 لا مثله ولا زال نقل الشيء من الاعلى الى الاسفل انما يلحق بها
 بنو سبطهم في الذوات الحاملة لها وليس في قول الكعب الا لحي على
 الرسل ان يلقونه الملك من الله تعالى فافادوا بها او يحفظ من الحق

احسن

تعالى اليقين

وذلك لا يفتق
في الكلام

الحق في منزل به فيلقبه على الرسول والمراد بما انزل اليك القرآن
 والشرعية عن آسمها وانما عرجه بلفظ الحق وان كان بعينه مشرقا
 تغلبا للمجرب على ما لم يوجد وتزايلا للمنظر منزله الواقع ونظر قوله
 تعالى انما سمعت الكتاب الاول من بعد موسى فان الحق لم يسمعوا جميعه ولم يكن
 كله منزلا حقيقا وهذا الاول من قبلك الكتب السابقة والايمان به الجملة
 فهو عين وبالأول دون الثاني تفصيلا من حيث انا متبندون بقوله
 فمن وكل الى الكفاية لان وجوبه على كل موجب الحجج وقساد المعاش
 في الدنيا والآخرة **فانما يؤمنون** اي يؤمنون ايضا فان ذلك معه ما كانوا عليه من
 الجنة لا يلد عليها الا ان كان هوذا واضحا وان الناس لم يتسم الا انا
 معاهدة فاخذوا في نعيم الجنة اهو من جسد نعيم الدنيا وغيره وسنة
 دوائه وانقطاعه وفي تقديم الضمة وبنام يؤمنون على هم تعريضهم
 على هم من اهل الكتاب ولفظ اعتقادهم في امر الاتبع غير مطابق ولا
 صادرا عن ايقان واليقين انقاس العلم بقوله والشبهة عنه
 بالاستدلال ولذلك لا يوصف به علم الباسرى تعالى ولا العاقل
 والآخرة فأنشأت الآخرة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة
 نصليت كما الدنيا وعن تابع انه خففها بخدفت الهدية والقاسم
 على اللهم وقرئ في منون قلب الواهنة بضم ما قبلها اسماؤها
 يجري المضمومة في وجوه ووقفت ونظيره تحت الموقدان الى موسى و
 اذ جاءهما الوحيه **وقد في ما ذكره** في قوله في محال الزعم

سائر

احسن

تعالى

جعل احد الموصوفين صفته في المقتضى خبره وكان له ما قيل في
 قيل ما بالهم حشوا بذلك فاجيب بقوله الذين يوصفون بالاسم الا ان
 فاستدلوا بالحق لها وكان له نتيجة الاحكام والحققات المتقدمة او
 سألوا ان الله يوصفون به في الصفات فاستدلوا بالهدى ونظيره احسن
 الحزب يد صديقك القديم حقيق بالاحسان فان اسم الاشارة فيه
 كاجادة الموصوفين بصفاة المذكورة وهو المقتضى ان يستأنف
 باعادة الاسم وحده لموافق من بيان المقتضى وتخصيصه فان ترتيب الحكم
 على الوصف ابدان بانه الموجب له ومعنى الاستعلاء في هذا
 قيل يمكنكم من احدى واستدلوا بانه على الشئ بوجه
 وتقدمت جوابه في قولهم استعمل المجهول وغريه واقعد فامر بالمع
 وقد لك انما يحصل باستعمال الفكر في اشارة الظرف وما نصب
 والواظمة على محاسبة التفسير العلم بذكر هدى للنظيم كما به ايم
 خبره لا يبالغ كنهه ولا ينادى بقره ونظيره قول الهدى في الاشارة
 الظرف المبرزة بالحق على خاله لعد وقت على الجسم واكد بغير بيان
 ماله والموفق له وقد رغب في التوفيق في المارة بغير غنة
والتي هي المصيرية كروية اسم الاسم الاشارة بغيرها على ان
 انصافهم تلك الصفات يقتضي كل واحدة من الاثنين وان كان
 منها كان في تميزهم بها عن غيرهم ومنطق العاطف لا يخلو
 مقصودهم بجلالين ههنا بخلاف قوله التي كالاقدام بلهم اصل

والتي

الموصوف

او تلك ثم القائلون فان التفسير بالصفة والتشبيه بالبيان شي
 فكيف الحال الشاينة مقترنة الاولى فلا تأسبب العطف بهم فيقول
 يعقل الخيرة الشفة وفي كذا النسبة ويعد اخصا من المستند اليه او
 والمقتضى خبره وان كان خبر اولئك والمقتضى بالحق المقتضى بالطلب
 كانه الذي انفتح له وجه الظفر وهذا الذكر وبما اشارت في القاء
 والعين يخوفون فلقد وفي بدل على الشئ والفتح وتعرفت المقتضى بالطلب
 على ان المقتضى ثم الناس الذين طغلت انهم المقتضى في الاشارة اولئك
 الخواص به كل واحد من حقيقة المقتضى وخصر صياتهم بلبية انما كلف
 تبه سبحانه على اخصاص المقتضى بغير الاشارة احد من وجوه شئ
 بتا الكلام على اسم الاشارة للتعليل مع الاشارة وكبريه وتعريفه
 الفضل لاظهاره بمرهم والفرغ في اقتناء ارضهم وقد قسبت به الراء
 في ملو القشاق من اهل القبلة في العذاب ومنه ان المراد بالمقتضى الكا
 ماون في القميص فمن ليس على صفتهم لاعدم الفتح والمسالمة الذين كثر في الاما
 خاصة عباده وخلاصة اوليائه بصفاة المقتضى التي اقدمت للهدى والفلاح فيهم
 امتدادهم القادة المردة الذين لا ينفق فيهم الهدى ولا يغنى عنهم الايات و
 الشدة ولم يعطف فتشتم على قصة المؤمنين كما عطف في قوله ان لا راد
 لهم يحسم وان الفخامة لم يحسم لتباينهما في الغرض فان الاولى سبقت لذلك
 الخاب وبيان شانه والاخرى متولة لشع قومهم وانهم اكرم في الفضائل
 وان من الموصوف التي مشابهت الفعل في عدد الحروف والبناء على الفعل

المستفاد

وترجمه
كالمصطلح
تأملت

تسليم

على الشاكين لا يفترونه مقسرة لا جبال ما قبلها بقرينة الاستقامة
 فلا جبالها أوجال مذكورة أو بدل عنها وضربان والحقبة قبلها احذر ان
 ملة الحكم والآية مما الحق به من جنة تكليف ملايطاق فانه سبحانه
 عنهم ما نهى عنهم من يتبع الضلال والحق ان التكليف بالمتبع لاداة
 وان جاز عقلا من حيث ان الاحكام لا يستدعي خيرا سببا لاداة
 لكنه غير واقع الاستقامة والاختيار بوقوع الشيء او عدمه لا في المدة
 عليه كاجابة الله تعالى فاعلم انه هو العبد باختياره ونايابه لا انوار
 العلم بانه لا ينجح الزم الحق وحياته الرسول فضل الابرار ولذلك
 قال سواء عليهم ولم يزل كما قال العبد بالاعتقاد سواء عليه كاد ورفعه
 ام انتصا صلاته وفي الآية اجاز بالغيث على ما هي به ان امره لا
 بالموصول انتصا باختيارهم في من المخرات **ثم قد قلنا في**
وكل من يفترون على الله تعالى **ثم قد قلنا في**
 ما يقضيه وانتم الحكم سوي الاستيفاق من الشيء بضرب الخاتم عليه لا
 كماله والبلوغ آخر نظر الى انه اخر فضل يقتل له الحراية والعشاق في قوله
 سر خشاء اذا غطا بيت لما يشعل على الشئ كالعصاية والعمامة وانتم ولا
 على الحقيقة واقله المراد من ان يحدث في نفوسهم هشة يترجم على اسباب
 الكفر والمعاصي واستباح الايمان والطاعات يستخفهم واسما
 في التقليل واعراضهم عن النظر الصحيح فيعمل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها لهم
 واسماعهم فوات استماعه فتصير ككاسها مستقر منها بالحق

الادب
 انما كان
 في قوله
 انما كان
 في قوله
 انما كان

واربكم

وايضاً رهم لا يفترون الآيات المنصوبة في الانفس والآفاق كما يتوهمها
 اعدو المستبصين وتصوير كاسها غطى عليها بجبل يدنها وفيه الاضواء
 وسما على الاستعارة ختماً ونقشاً او مثل قلوبهم من
 مشاعرهم الموثقة بها باشياء ضربت بحجاب بينها وبين
 بها ختماً وقطبة وقد عجز عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله
 فقال اولئك الذين طبع الله على قلوبهم ومنهم فهم لا
 عقول في قوله ولا يطلع من عقلنا قلب عن ذكرنا ولا لاقاء في قوله
 ويجعلنا قلوبهم قاسية ويحيي من حيث ان المكاتب باسمه مستنيرة
 الله تعالى فانه قد استندت اليه ومن حيث انها سببة مما افتر
 بدليل قوله لا يطلع الله على كتمانها بكثرة وقوله ذلك بانهم اتفقوا على
 فطبع على قلوبهم ثم ردت الآية ما رت عليهم شناعة صفتهم ووضاعة
 عاقبتهم واضطربت المشقة منه مذكروا وجوه من التأويل الاول ان القوم
 لما عرضوا عن الحق وقكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالتغطية لهم
 شبهة بالوصف المخلوق الجبل عليه الشاك ان المراد به تمثيل حال قلوبهم
 بقلوب البهيائم التي خلقها الله تعالى من البطون او قلوب متدخلة
 عليها ونظيره سال به الوادي اذا هلك وطارت به العتاة اذا طارت
 غيبته الثالث ان ذلك في الحقيقة مثل الشيطان والكافر لكن لما كان
 صمداً عنه واقداره تعالى اياه اسند اليه اسناد الفعل الى المسبب
 الرابع ان اعراضهم عن الحق والكفر في سمكت بحيث لم يبق لهم الحق

والاكتاف في قوله
 وجعلنا قلوبهم
 الكثرة

انصرفت

في قوله

فيه كل يوم السنين وثاني ما تقدم ذكره الذي يحضرون الكفر فلهذا لم يلقوا ولم
 يلحقوا القلة وشأنك ما قسم الشاكت الذي يذهب بين القسمين من الذين
 آمنوا وأقوالهم ثم ثوبن قلوبهم فكيف لا تقسم وهم اجبت الكفر
 واعتصموا الى الله لانهم من هؤلاء الكفر وخطوا به خلافا واستهزاء وكان
 طوبى في بيان خبرهم وحملهم واستهزاءهم فيكم يا هذا لم يمتدحوا
 على غيرهم وعلينا انهم وضرب لهم الامثال وقول بينهم ان المشايخين
 في الكفر لئلا يفسد من الناس وقتهم من كفرها معطوفة على قصة المؤمنين
 والناس اصله الناس لقوله انسان والناس ما ناسوا فخذت الحصة
 حذوها في اوتة وعرض عنها سوت التعريف والذات لا يكاد يجمع بينهم
 وقوله ان الناس يطمعون على الايمان لا يطمعون شاذ وهو اسم جمع كرجال اثم
 طبت فقال في اية الجحيم ما خرج من اثم الاثم يستأكلوا ما لم يمتدحوا
 اثم الاثم فلهذا لم يمتدحوا وان ذلك معقول بانه كما سبق ان يخرجوا
 جنتا في الامم في الجحيم ومن موصوفة ان لا عهد وكانه قال ومن الناس
 ناس يقولون والعهد والعهد هم الذين كفروا ومن موصوفة من ايمان
 ابن ابي واسمها به وتطروا فانهم من حيث انهم صمتوا على التقاط دخلوا
 عداد الكفار والمختم على قلوبهم واختصاصهم بزيادة ثوابه وهما على
 لا يابى وهو لهم تحت هذا الجحيم فان الاجناس انما يتفرع عن ايات
 جنتا فيها ايمانها نعلي هذا يكون الآية تقسيم القسم الثاني وقسم
 الايمان بالله واليوم الآخر والذات كتحصيلها هو المقصود الاعظم من الايمان

نفسه

لا حسان
تسلي

والله ما نهم احسانه الايمان من سبائلكه واعطوا يقظته وانما ان
 وانهم سنا نقول فيما يظنون انهم مخلصون فيه فكيف بما قصدوا به التقاط
 لان القوم كانوا يهودا او كانوا يهودا بالله واليوم الآخر اما لا الايمان
 لا اعتادهم التشبيه والتخالف الى ان الجحمة لا يدخلها غيرهم وان الناس
 لا يقتسم الا الايمان بعد وفاة وعندها يرون المؤمنين انهم آمنوا مثل ايمانهم
 بيان لفضا عفتهم وافرطهم في كفرهم لان ما قالوه لو صدق عنهم لاطلوا
 والتناقى وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ايمانا فكيف وقد قالوه قلوبهم على المسلمين
 وقبحهم وفي تكبرهم بالادعاء الايمان بكل واحد على الاصالة والاستحكام
 والقول هو اللفظ بما يمتد ويقال بمعنى القول ولعنى المقصود من التقاط
 المعبر عنه بالنظر والراى والمذهب مجازا والمراد باليوم الآخر وقت
 الحشر الى ما لا ينهى والى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار
 لانه انما لا تقات الحدوة **بما لا يمتد** انكارها ان تحقق فيوما
 تقبلوا اليائه وكان اصله وما آتوا يطابق قولهم في النصير ببيان
 دون الغا على كنه ممكن تأكيد وسياغة في التأكيد لان احوالهم
 معاد المؤمنين البالغ من نفي الايمان عنهم في ما ستر الزمان ولذلك أكد
 النفي بالآء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا من الايمان في شيء ولا
 ان يثبت بما قيدوا به لانه جوابه والآية تدل على ان من ادعى الايمان
 قبله لسانه بالاعتقاد لم يكن من سنا لان من تفقه بالشهادتين فان
 القلب عما يوافقه ان ينافيه لم يكن مؤمنا والحشرات مع الكواكب

وخالفهم

في الشافعي والشافعية عليه السلام **فان قيل** ان
 قوله من غيرك ما تعنيه من الكبر والتميز عما هو بصدده من قولهم
 صدع النسب انما هو امر في حجره وصدع شافع وسدع اذا وهم
 الحادش فبالله عليه ثم خرج من باب استواء الاختلاف ومنه
 الصدع للخرابة والاختلاف ان لعرقين خفيين في العنق والمخاضة
 يكون بين اثنين وصدعهم مع الله ليس على امره لانه لا يحق على خافيه
 ولاهم لم يقصد وتدينه بل المراد اما بخارجه وصدعه على خلافه او على ان
 معاملته لرسولك معاملته الله من حيث انه خليفة كما قال تعالى
 وتبين بطبع الرسول فقد اطاع الله الذين يبايعونك انما يبايعون الله
 واما ان صورة صفة مع الله من اظهار الامانة والاستيطان
 الكفر بصفته الله معهم باجرامه استقام المسلمين عليهم ومنه
 اخبر الكفار واهل الذم انك الاسفل من المار استدرجوا جمل
 واما ان الرسول والمؤمنين امر الله في اخفاء حالهم ولجوا
 حكم الاسلام عليهم بجاهزة لهم قبل صفة مع صورة صنع الخاد
 ويجوز ان يادعوا دعوى يخدعون لانه بان يقول او يستيقن
 بل كما هذا العرض منه الاله اخرج في سورة فاعلت لبس اللغة فالله
 لمكانت لبس اللغة والقبيل متى غلب فيكون اللفظ منه اذ جاء به
 مقابلة معارض ومباراة استصحت ذلك ولعل صدق قراوة من قراوة
 خدعون وكان عرضهم في ذلك ان يدفعوا عن انفسهم ما يطرقهم

خلاف

المضاف
صلى الله عليه وسلم
وقال الله

المفالة

سورة

وسلم من الكثرة وان يفعل ما يفعل بالمؤمنين من الاكرام والاعطاء
 وان يختلطوا بالمسلمين ويطلعوا على امرهم ويذيعوا الى من ايدتهم
 الخيفة ذلك من الاغراض والمقاصد وما يخادعون الانفسهم قراوة
 فافهم وان كثير ما يوعدهم والمؤمنين ان ديرة الخداع والبيعة اليهم
 وصبرها ينجح بهم وانهم في ذلك خدعوا انفسهم لمساغرة بها
 بذلك وخدعوا انفسهم حيث صدقتم بالامان الفاسقة وحملتهم
 على خادعة من الخيعة عليه خافية وقراء الباقون وما يندعون لان
 الخادعة لا تصوم الا بين اثنين وقرئ ويخدعون من خدع ويخدعون
 بمعنى يخدعون ويخدعون ويخدعون على البتة المفعول ونصب
 انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل للرجل
 لان نفس الحق به والقلب لانه محل الروح او متعلقه ولله لان
 قوامها به ولما لفرط حاجتها اليه ولدا في قولهم قال ان يواسي نفسه
 لانه يبعث عنها ويشبهه اذا لم ير ويشير عليه والمراد بالانشاء
 ذواتهم ويحمل حملها على ادوارهم وادانهم **فان قيل** لا يحسن ذلك لقراوة
 غفلتهم جعل بحق وبان الخداع وجميع خدع الهم في الظهور والنجوس
 لا يخفى الا على موت النجاس والشعور الاحساس وشاعر الانسان
 حواسه واصلة الشعر ومنه الشعاسم في **فان قيل** من من في قوله
فان قيل المرص حقيقة فيما يعرض البدن فيجبه عن الاعتدال الخاف
 ويوجب الخلال في انفسه ويجاز في الاعراض النسيان التي تفلج كمالها

بهم

قائم

كأنهم لا يدرون العظمة والجدد والصفحة وحب المعاصي والاهانة
من مثل الغشاق والموت إلى الداء إلى السجدة الأبدية والآية تحتمل معناه
قلوبهم كانت متألمة حزنا على ما فات ختم من الزمان وسعدا على ما
ورق من ثبات امرهم استلذذوا به بما فيه من آفاده فيهم جاز
في الملاحة والشاردة ذكره وتوقوا به كانت مؤلفا لكفره وسوء الاعتقاد
معداة النور عليه السلام ونحوها زلة الله ذلك ما للشيخ وإذ به الكبر
ويكبر الحق وضاعت الضرر بكم السناد الزهدة إلى الله تعالى من
أن سبب من فضله واستند إلى السورة في قوله فزادتهم بسبب الكثرة
سبب ويحصل أن وإن لم يرض بالداخل فلو أنهم من الجليلين والنجسين
شكوكه السليمة وانما الله لهم والملائكة وقد ردت الخب في قولهم
في زيادة تضعيفه بما ذكره لم يسهل نصرته على الأعداء وتطابق البلاد
فقد روي في حرم قال لم يسهل اليأس كوج فهو وجيع وسعد
العذاب للساعة كقولهم تحية منهم ضرب وجيع على طريقة قولهم تحية
فقد روي في حرم وأما ما هم وحشة والكفاش والعق سبب كذبهم أيضا
جاء في حرم هو قولهم أشاءوا قرا الذين يكذبون من كذبه ختم كانوا يكذبون
يقلهم ولم يدخلوا إلى شطآنهم أو من كذب الذي هو اليأس أو الكثرة
أشك بين الشيا وموت البهايون من كذب الوحش إذا جرى شطا
أو وقت ينظروا ومرة فإن المتناقضين مذبذب والكذب هو الحرام
الشي على خلاف ما هو به وهو حرام كله لأنه على ما استضاف العبد

الحقبة

الملك

الحشر عليه وعاروه ان ابراهيم عليه السلام كذب ثلاثا
 والجراد القريش ولكن ما شبه الكذب في صورته حتى **يقولوا**
 ان اهل هذه الايمان يا ابا عبد قلعه ابراهيم ان اهله ليس الذين كانوا
 بل وسيكون من حاله حالهم لان الاله متصلة بما قبلها بالضمير الذي
 فيها والفساد وروح الشئ من الاعتدال والصلاح صفة وكلها
 كل فاعني وعنا مر وكان من فساد في الارض فخرج الحروب والفتن على
 المسلمين ومما لا الكفار عليهم واشتاء الامر لمرائهم فان ذلك يوشى
 الفساد في الارض من الناس واللعاب والحروب ومنه فاعني المراد
 واداهة الذين فان الاختلال بالشرع واغراض مما يوجب الفرج والمخرج
 ويجزى نظام العالم والقبائل هو الله تعالى والرسول وبعض المؤمنين
فان قيل ان جواب الاذا مر في الصحاح على سبيل المسابقة والفقهاء
 لا يخرج عن طبع ايد ذلك فان شائنا ليس الا الاصلاح وان حالنا
 عن شوايب الفساد لان انما يتبدد قصر ما دخله على ما بعد مثل فلان
 متعلق وانما ينطق مزيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة
 الاصلاح لما في قلوبهم من المرض قال تعالى **فمن يزيل سوء خلقه** فانه
 خستنا **الذين لا يفتنونهم** **ولا يفتنونهم** **ولا يفتنونهم** **ولا يفتنونهم** **ولا يفتنونهم**
 شيمتان به وتقديره بحري الشاكيد الا التفتية على تحقيق ما بعد هاهنا
 الاستفهام التي لا اكلام اذ دخلت على التي اذارت تحقيقا وتفسير ذلك

من بعد

بشام
وقبر الكسا
ومشام قبل
بشام الضم

بما هو ذلك لا يكاد يقع الحكمة بعد هذا الاستدلال بما يتعلق بها التسميات
 أما التي هي من الملائع التسميات والمقدرة للنسبة وتعرف الخبر وتيسر التفسير
 ما في قولهم انما نحن مسلمون من التسميات الثلاثين والاستدلال بالشك
فمن كان من قوم النجس والارثا ان كان كمال الايمان بحسب امر من الامم
 عما لا يتفق وهو المطلوب بقوله **استعملوا** في حيز النصب على
 الصدور وما صدر في او كفاة مشاهير في الامم في الناس مجلس ولما
 به الكمالون في الانسانية العاملين بفضيلة العقل فان اسم المجلس
 يستعمل استنادا على العمل على استيعاب العقاقير المحسوسة
 به والمتصورة منه ولذلك ليس من غير ما يقال ان الله ليس با انسان
 ومن هذا الباب قوله تعالى **ما كان منكم من احد الا وقد اخذ بيده** الشاهد
 في قوله ان الناس ناس والزمان زمان او العهد والاراد به الزمان
 ومن معه او من آمن من اهل بيته ثم كان من ماله واصحابه والمعنى ان
 بما فاقوه نأبا لا خلاص متعصبا عن شوايب العقاقير مما لا يؤيدهم واستند
 به على قبول قوله الزمان وان الافراد باللسان ايمانا او الا لم يقد التبييد
فمن كان من قوم النجس المحسوسة في الامم مشاهير بها الى الله
 او المجلس باسمه وحسب مندرجون فيه على غيرهم وانما استعملوا لا اعتدوا
 لها ورايتهم والتحقيق انهم فان اكثر المؤمنين كانوا اقرأهم من الكمالين
 وذلك والحق والعلوم المباني انهم آمن منهم ان هم الناس بعبادته
 سلام من شياعه والسند حقه وسخا فانه رأى تفضيلهم العقل والهم

فمن كان من قوم النجس والارثا ان كان كمال الايمان بحسب امر من الامم

فمن كان من قوم النجس والارثا ان كان كمال الايمان بحسب امر من الامم
 فان الجاهل بجعله الجاهل على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة وانما جها
 من التوقيت المشرق بجعله فانه ربما يعجز عن دفعه الآيات والنذر وانما
 فطحت الآية بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعر ولا انه اكثر طبا فالكلام
 ولان الوقوف على التبين والتبين بين الحق والباطل مما يقتضي النظر في
 واما التعاقب وما بين من الحق والفساد فانما يدركه باذن تفتن وقاشيا
 الشاهد من اقوالهم وقولهم **والله اعلم** **فمن كان من قوم النجس** ان كان كمال الايمان بحسب امر من الامم
 مع المؤمنين والكفار وما صدرت به العقيدة فسادا لبيان مذهبهم
 تهديد نقادهم فليس بغير مروي ان ابن ابي واصحابه استقبلهم بغير
 فقال لقومه انظر يا كيف اشره هؤلاء السفهاء عنكم فخذ بيدوا ويك
 مرجعا الى صديق سيد بني قيس وشيخ الاسلام ثافي رسول الله في القاري
 نفسه وماله لرسول الله ثم اخذ بيد عمر فقال لهما لبيد بني عبد الله
 القوي في دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم اخذ بيد علي فقال لهما
 يا من هم رسول الله وخشيته سيد بني هاشم ما خلا رسول الله فطرت
 اللقاة المصادرة يقال ليشه ولا يفته اذا صدقته واستقبلته وشه
 اذا طرحت فانك بطرحه جعلته بحيث تلقى **والله اعلم** **فمن كان من قوم النجس** ان كان كمال الايمان بحسب امر من الامم
 خلوت ببلان واليه اذا اذ بدت معه او من خلوات ثم اعدا له
 بعض عقلت ومنه القرون الحولية ومن خلوت به اذا عزت منه
 وعادى بالي لخميين معني الانهاء والمراد شيئا طيبهم الذين ما قالوا الشياطين

في قلوبهم وهم الظهور وان كبرهم وانما قوتهم اليهم الشبهة في الكفر والظن
 المشافهة والمقابلة صغارهم وجعلهم يسويونه فانه أسرة اصلية على انهم
 اذا بعد فانه بعد عن الضم والضم له فلهذا لم يشكوا في انهم قسطنطين واخرى زيادة على
 من شاطرا فاطلوا عن انهم اليه لعل **الاستهزاء** في الدين والاعتقاد
 المؤمنين بالجوهر الغيبية والشيء طبع بالجوهر الاسمية المؤكدة بانهم
 ما لا يفي دعوى احوال الايمان والاشياء تحسب شاتم على ما كانوا عليه
 لم يكن لهم باعث من عبادة وصديق وغنية فتم شاطرا بابه المؤمنين ولا
 ترفع رواج ادعاء الكمال في الايمان على المؤمنين من المشايخ والافاضة
 لثبات ما قاله مع الكفار **الاستهزاء** في الدين والاعتقاد لانهم
 بالشيء المستحق به صغر على خلافه او يدل على ان من حشر الاسلام
 منهم الكفر واستيفان وقادى الشياطين قالوا لهم يا اولادنا انكم
 صرحت ذلك فالكفر قوا فقولوا المؤمنين وتبعوا الايمان فاجابوا بذلك
 والاستهزاء الشبهة والاستحقاق يقال غرائب واستهزاء كما
 واستجبت واسلمة الخطة من الغيرة وهو الغشال الشيعي يقال غشال
 اذا مات على مكانه وتافى تهذبه به اى قبيح ونجس **الاستهزاء**
 على انهم على استهزاءهم منى بولاء الاستهزاء بامره كما سمي جبال السيف
 شبهة الاستهزاء الغش والغلط او كونه مما لا له في القدر او يرجع وبال
 الاستهزاء بهم يكون الاستهزاء بهم او يقر لهم الكفاية واليهود ان
 هو لا يتم الاستهزاء والغرض منه اوجاعهم معاملة المشركين اما

بغير

الدين بآخرة احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والتأجيل
 على الردى في الطغيان واما في الآخرة بان يقع لهم وهم في الشاربا الى الجنة
 فليس عونا حتى فاذ احاربوا اليه سلك عليهم الباب فذلك قوله فاذ يوم
 الدين آمنوا من الكفار يستحقون وانما استوفت به ولم يعط ليذل على
 قول بحارهم ولم ينجح المؤمنين ان يعارضوهم وان الاستهزاء لا يورث
 في مقداره ما يفعل الله بهم ولعله لم يقل الله مستهزئ بهم ليطا بقوله ايمان
 الاستهزاء ويجحد حاله الا لا يجد حيث يجد من وهكذا كانت كجالات
 منهم كما قال اولادهم انهم يستحقون في كل عام مرة او مرتين **الاستهزاء**
الاستهزاء من مد الجحش وامده اذا غرده وقراءه وسددت السهم
 الارضوا ان الاستهزاء بالزيت والسما لان المد في العنق فانه يعذب
 الكرم كما سئلوا ولعلهم قراءه ان كثير ويجذبهم والمغزله لما تعذر عليهم
 الكلام على عاهه قالوا لما سئلوا الله الله الطائفه التي تخفي المؤمنين
 خلفهم بسبب كفرهم وصغارهم وسدتم طريق التعريف على انفسهم وتزايد
 بسبب قلوبهم زينا وتخلط تزايد قلوب المؤمنين انهم انما ونورا
 او يكتفى الشيطان من اغواهم فزادهم طغيانا استهزاء الى الله تعالى
 الفعلان السبب واصناف الطغيان اليهم مثلا يتوهم ان استناد الفصل اليه
 على الحقيقة ومصدق ذلك لما استند اليه الشياطين اطلق وقال و
 اخر انهم يمدونهم في الحق الفاصل يمد لهم بمعنى على لحم ويمد في
 اصلهم كي يلبسوا ويطيعوا اذ اذوا والافاضة وعسرا فخذت الله

اعراضهم

الاستهزاء

الغبي

ان سواد العين والمعينين وقصد برين من السويدي والفرج
 الذي سويدي لا شفتا ذلك الفرج والسويدي فليد
 سويدي الساروان مناعا لينا واستغنى النارين ازجور من
 اذ الفرجين بها حركه واصطرا **الفرج** والنارين المستنق
 ان جعلها مستعدة ولا تكن ان يكون مستعدة الى والنارين
 اشياء وانما كان ولي بهما النارين وسويدي حتى لا يتغير
 الطهر من بينه وسويدي طهر والين الحول للفرجيات وقيل للقام
 حول لا يتغير ويحب الله **جواب** لما والضمير الذي وجده
 الفرج على المعنى وعلى هذا القول لا يجوزهم به بل ينزل ناره لا الفرج
 من ان ينادوا او اسبنا فليحب به اعراض على القول لما فهمت
 انهم حال مستوفى فليفت ما او بدل من جعله الشرا في سبيل
 البيان والضمير على الوجهين المتأخرين والجواب عن ذلك
 مؤسسه ليو وانما هو بالبحار والين الالباس والسواد الازهاب
 الى انه قرا لان الكلام على لان الاطلاق حصل بسبب حق وان
 كثر او طهر واليا الضمير وذلك عند العمل بالادوية والفرج
 من معنى الاستحباب والاشياء فليفت ما ذهب السيلطون
 وبالنظر الى سويدي وسويدي وبالنظر الى سويدي
 البغيت الذي هو في الحول وسويدي وسويدي وسويدي
 النارين وسويدي وسويدي وسويدي وسويدي وسويدي

انتهى

ملك والدينية **والفرج** فذكر الملائكة التي هي عدم النور
 والناس من الحكمة وجعلها في كبرها وروحه فيها طائفة من العسة لا غير
 فيها الخلق وتترك في الامم حتى طهرهم وعلى ذلك معقول واحد ففهم
 حتى يفسر بخرم بخرم اعمال الملائكة كقولهم في طهارت وقولهم
 الشاهن فركته جزاء السباع بنفسيه والطفلة ما سويدي من قوله ما
 ان سويدي انما جعلت لانها مستعدة البصر وتفتح الزهرة واللمعة طارة
 الكثر وظلمة السائق وظلمة يوم القيمة يوم تروى المؤمنين والمؤمنات
 يسوعهم من ايديهم وبابانهم او طارة الضلال وظلمة مستعدة
 طارة السحاب السريه وقلمه مستعدة كالماء طارات من كنهه ومعقول
 لا يتغير من سبيل الطرح المتروك وكان العمل بخرم سويدي والامر شل
 سويدي السليق انما سويدي من الزهر فليفت ما او بدل من جعله الشرا في سبيل
 التميز بخرم سويدي وتوحيلا فليفت ما او بدل من جعله الشرا في سبيل
 هرة الساقون فليفت ما او بدل من جعله الشرا في سبيل
 الكثر وظلمة وسويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي
 طارة السيلطون سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي
 فليفت ما او بدل من جعله الشرا في سبيل
 سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي
 سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي
 سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي سويدي

عليه

والمنع او امر
شود او لم

بما في قوله تعالى
والذين يمشون

على الصلوة
والسجدة

بما في قوله تعالى لا يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه شدة بنية
 انهم بان ما انتم به عليه ولا تستشهدوا بالله فان من يدعي الله
 العاجز عن انما في الحق او يشهدكم الذي اخذت قلوبهم من قلوبهم
 والذين وجعتم انما تشهد لكم بين يدي الله على وجعكم من قلوبكم
 قلوبكم في ذلك من وحيه من الله سبحانه وتعالى وان من يدعي الله
 في ما من الله القلوب على الشك واليقين من وحيه من الله سبحانه وتعالى
 بين محبة العرب وحيه الشاهد ليشهد لكم ان ما انتم به عليه
 العاقل لا يفتقد ان يشهدكم من وحيه من الله سبحانه وتعالى
 ان من كلام البشر وحيه من الله سبحانه وتعالى
 الاحبار المطابق وفيل من اغشاه الغيرة كذا في قوله تعالى
 خالي كذب الشاقصين في قولهم انك رسول الله لما لم يفتقدوا
 وحيه من الكذب في قولهم في شهد في الشهادة ما جاز على علمه
 وحيه من انما على علمه من وحيه من الله سبحانه وتعالى
 في قوله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه
 الحق من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه
 معارفه من وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 الشدني بر واجب ما يشهد في انفعالي العذاب المبدئي كذب قلوبكم
 المكتن بالفعلي الذي من لا يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه
 على سبيل الكفاية من وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى

مفتراضا

منه

به

من الاحزان وصدم الشريعة بان الذي الشك في الحال مفتوح الذي
 العوج بان ما في العاقل سبحانه من وحيه من الله تعالى انما يفتقدون
 بين الشك والحق انما يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه
 قبل الشك انما يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه من الله تعالى
 منفتحة بالمشاريع متصلة بالحوادث ولا منها الحاصلة ما فيها صارت
 كالجبر منه وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 ولذا لك ساف احقاعا وان يفتقدون في غنى الله تعالى عنهم من وحيه
 مفتوح عند سبويه والحليل في قوله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 اصله لان وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 من السار والعم المحدود وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 يقول وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 فلو ان وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 اراد المصدور من وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 جميع جبر كذا في قوله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 نحوها وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 ولست قد فاتح المظاهر فكانت بيد لعلية قوله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 دون انما يفتقدون في غنى الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 بما كثره او يفتقدون في غنى الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى
 والفضة التي كان في كثره منها وحيه من الله تعالى انما يفتقدون في غنى الله تعالى

عليه السلام ان الله قد استخفنا هذه الغشوة بجميع ما في الارض والسموات
فما لم يبق من الايمان الذي هو جازة عن العقوب والقد بغيره
والعمل الصالح كالسنة عليه ولا ايمان بل لا ايمان عليه ولا ذلك فاما ان
مفهومه من وجهه في ايمان الله عز وجل في الايمان ان الايمان الذي هو
على نفسه في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
ايضا في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
خدا في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
الباقي في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
من الايمان في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
الباقي في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
والايمان في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
فهم من ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
سنة في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
السلام في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
تفاوت في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
عليه من الايمان في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
من ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
الايمان في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل
ويكون في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل في ايمان الله عز وجل

المضيق

وعدتكم

السعيد عليه السلام بين امرئك لم يحفظ عمالك واشاء ذلك وله سبحانه
 ايقده هاهنا السعيا **باب في راحة القلب** ما من تحت اقلها كما هو
 حارس تحت الاسترخاء القائمة على شغلها وعن سرورها فانه لا تحصى تجري وعن
 اسودية والتم في انوار الحسن كافي فذلك لئلا يمتد الى راحة الماء الحار
 والهدوء والهدوء من انوار المذمومة في قوله تعالى انما رزقناك من غير حساب
 الاية والنور والنعيم والسكون الجبرم الرابع عشر موقد المدد وودد البحر كليل
 والفتن والتركيب السعد والربا بها ما على الامداد والجار والجارى
 القضاى اسرار الجوى البهاجى كافي قوله تعالى واخرت الارواح غلظا **فصل**
في راحة القلب **باب في راحة القلب** **فصل** **في راحة القلب** **فصل** **في راحة القلب**
 عذوق او جلدت انما قيل ان ليجبات وقع في هذا السمع اغارها
 مثل ثمار الدنيا الا يشاء من آخر فاقبل في ذلك وكما نصب على الفطن وهو
 معلوم به وعلى الاوى والثابتة لا بد من اقصان موضع الحال وتقدير
 وتجاهد كل حين في رغبته وقامت من الجبات يستد امره وقد الزوق
 كمن يستد من الجبات ابدا منها ما يبدى من ثمره فضايل الحال الا
 صبر المستكن في الحال وجعل في كونه من ثمرها انقدم كافي قوله
 ملك اسعد وهذا الشارح او من عماره كقولك شيرا الى امره
 الملك لا يقع فانه لا يلقى به العين الا قد تم في النوع العلم المستمر
 الشايق عوده وان كانت الاشارة الى رغبته والمفهوم هو مثل الذي وكولها
 استقم الشير فيها جواز كقولك ابو يوسف ابو يوسف **فصل** **في راحة القلب**

۱۱۱

زینقا

الحال الاول في زقا و حيا

فانهم

لهذا على السيد الذي يملك الرخصة ويضاف اليه من النعم
الكثيره وتذكره عن الصادق والنجاة من العزلة والحرمان
منع المنيق قدسكت المشرية بهذا لا يعل على المشافهة لاهل الكفا
واحب ان يخدمه الكفا في البيت ولا يخدم في الوردية والشفا
ويجوز ان يطلب منهم ولا يخدم في المالكات البهية منهم ولا
وشعهم لهم **الشيخ** في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
الواحد عليكم به على كل من يخدم في البيت في البيت في البيت في البيت
وقد نعتهم واهل البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
الحظ لا يخدم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
لكل امرئ من البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
وتكون من البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
يوسف عليه السلام وان كان يخدم في البيت في البيت في البيت في البيت
يعلمكم من البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
الشىء **الشيخ** في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
يسوق على البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
من البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
بأن يخدم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
وانما اعدوا لهم ذلك في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
من البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت

بأنها

قال الشيخ
في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت

ان الخير كالحق. واعلم ان الخير ان كان له الحصار لاجل عبادته فانه لا يخدم
فانه لا يخدم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
الشىء **الشيخ** في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
او يخدم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
الحصار في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
غيره **الشيخ** في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
حلت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
كن في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
كانت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
وقد نعتهم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
الشىء **الشيخ** في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
عنه كذا في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
معكم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
معكم في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
اصب في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
فانما في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
والفقا في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
فيه هو في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت

اليوم
بالخفة

الرسالة

عليه السلام

بظهر السحاب واذن شفاها من رية غالية لا يرى رايته الفلك لا يرى
 السحابة وقرره بعينه على الاموال الجمع وهذا الجمع غير خالص الوحد عند
 الحقيقين **فمن الاول** لا تشاء والاشارة للخلق
 والامارة بمقتل الفلك والسحاب وجه الفلك **فمن الثاني** بالاشارة
 الى **الاشارة** **فمن الثالث** بالاشارة الى كونه استدل به في المطر وتكون الاشارة
 بوقت الجيوات والارض اهل الحياة ان الدواب ينمو بها الحبوب
 ويحبسون الحياة والاشارة للنشور والخراب **فمن الرابع** بالاشارة الى
 دابة الارض او ذوات الارض والكسابة والاشارة الى الارض **فمن الخامس** بالاشارة
 الى **الاشارة** **فمن السادس** بالاشارة الى الجمع يقتضي احد هاتين شيان اما الله او
 سائر الملائكة فليست في خبر ميثاق الله واشتقاقه من السحب لان ربه
 يحرم بعضا **فمن السابع** بالاشارة الى انهم ينزلون بها فينزلون بها فينزلون بها
 وتنزل على السمك على الخراف هذه الآية في بيان انهم ينزلون بها واعلم ان
 ولا ان هذه الاشارة على وجود الارض ووجود من وجوه كثيرة بطول شرحها
 تفصيلها والافهم القول بان الله رزقه وبعده كل شياء او رزقه من رزقه
 حقيقة وانما غلبت الامارة على الجوارح لان لا تترك الامارات او بعضها
 الا لارض وان تحركت فكيف جاز انما وجدت في بعض الحقيقة وانما جاز
 وان لا يكون لها اوجه **فمن الثامن** بالاشارة الى هذا الوجه لسان الله او لسان
 اهلها بها فلا بد لها من وجودها في حكم ربه على ما يستدعي حكمه
 تقتضي ربيته تعالى لاجل ربه من غير ان يكون له تعالى على الحقيقة

وقري

ليست لربها

بظهر السحاب واذن شفاها من رية غالية لا يرى رايته الفلك لا يرى
 السحابة وقرره بعينه على الاموال الجمع وهذا الجمع غير خالص الوحد عند
 الحقيقين **فمن الاول** لا تشاء والاشارة للخلق
 والامارة بمقتل الفلك والسحاب وجه الفلك **فمن الثاني** بالاشارة
 الى **الاشارة** **فمن الثالث** بالاشارة الى كونه استدل به في المطر وتكون الاشارة
 بوقت الجيوات والارض اهل الحياة ان الدواب ينمو بها الحبوب
 ويحبسون الحياة والاشارة للنشور والخراب **فمن الرابع** بالاشارة الى
 دابة الارض او ذوات الارض والكسابة والاشارة الى الارض **فمن الخامس** بالاشارة
 الى **الاشارة** **فمن السادس** بالاشارة الى الجمع يقتضي احد هاتين شيان اما الله او
 سائر الملائكة فليست في خبر ميثاق الله واشتقاقه من السحب لان ربه
 يحرم بعضا **فمن السابع** بالاشارة الى انهم ينزلون بها فينزلون بها فينزلون بها
 وتنزل على السمك على الخراف هذه الآية في بيان انهم ينزلون بها واعلم ان
 ولا ان هذه الاشارة على وجود الارض ووجود من وجوه كثيرة بطول شرحها
 تفصيلها والافهم القول بان الله رزقه وبعده كل شياء او رزقه من رزقه
 حقيقة وانما غلبت الامارة على الجوارح لان لا تترك الامارات او بعضها
 الا لارض وان تحركت فكيف جاز انما وجدت في بعض الحقيقة وانما جاز
 وان لا يكون لها اوجه **فمن الثامن** بالاشارة الى هذا الوجه لسان الله او لسان
 اهلها بها فلا بد لها من وجودها في حكم ربه على ما يستدعي حكمه
 تقتضي ربيته تعالى لاجل ربه من غير ان يكون له تعالى على الحقيقة

البيان

من يدينهم جميعا والذين استندوا اليه من اهل ارض
 اشدق على الحق من ادم وادريس ونوح او بعد
 الطوفان او يستحقون على اهل الكفرية وقد اودى نوح
 او اخطوا اعداءه وانما حذرت لئلا تفرق
 هذه الخلق فيكون كعب الذي يستر من هذه الانبياء ما يروى
 وحشر من الدنيا والمرسل منهم ثمانية في ذلك عشر والمذكور في القرآن
 باسم العلم ثمانية وعشرون **باب في بيان الحق والباطل**
 بيان الحق والباطل والحق كماله انهم لم يكن لهم كتاب يخضعون
 واما كماله فيكون في كتاب من قبلهم **باب في بيان الحق والباطل**
 شاهدان **باب في بيان الحق والباطل** او اهل الحق والباطل
 والحق الذي خلقهم اذ فيهم الذين عليهم **باب في بيان الحق والباطل**
 الكتاب **باب في بيان الحق والباطل** او اهل الكتاب الذين اهل الحق
 الامم فخلقوا ما اتموا من حاله لا يخلو من سبب الاستقامة من
باب في بيان الحق والباطل حذرا من انهم على الدنيا
باب في بيان الحق والباطل او اهل الحق والباطل
 لا يصلح ان يكون **باب في بيان الحق والباطل** عاقل بالحق والحق من بعد الله
 اختلاف الامم على الانبياء حذرا من الانبياء في حقهم على انبياءهم على انبياءهم
 ولم يستقلوا ومعنى الحق فيها الاشارة **باب في بيان الحق والباطل** ولم ياتكم واما في المزمع

نعم الله

من يدينهم جميعا والذين استندوا اليه من اهل ارض
 اشدق على الحق من ادم وادريس ونوح او بعد
 الطوفان او يستحقون على اهل الكفرية وقد اودى نوح
 او اخطوا اعداءه وانما حذرت لئلا تفرق
 هذه الخلق فيكون كعب الذي يستر من هذه الانبياء ما يروى
 وحشر من الدنيا والمرسل منهم ثمانية في ذلك عشر والمذكور في القرآن
 باسم العلم ثمانية وعشرون **باب في بيان الحق والباطل**
 بيان الحق والباطل والحق كماله انهم لم يكن لهم كتاب يخضعون
 واما كماله فيكون في كتاب من قبلهم **باب في بيان الحق والباطل**
 شاهدان **باب في بيان الحق والباطل** او اهل الحق والباطل
 والحق الذي خلقهم اذ فيهم الذين عليهم **باب في بيان الحق والباطل**
 الكتاب **باب في بيان الحق والباطل** او اهل الكتاب الذين اهل الحق
 الامم فخلقوا ما اتموا من حاله لا يخلو من سبب الاستقامة من
باب في بيان الحق والباطل حذرا من انهم على الدنيا
باب في بيان الحق والباطل او اهل الحق والباطل
 لا يصلح ان يكون **باب في بيان الحق والباطل** عاقل بالحق والحق من بعد الله
 اختلاف الامم على الانبياء حذرا من الانبياء في حقهم على انبياءهم على انبياءهم
 ولم يستقلوا ومعنى الحق فيها الاشارة **باب في بيان الحق والباطل** ولم ياتكم واما في المزمع

لا تجد من رغب في الامانة **فان رغبته** لا تجب عليك ان تفضل
 الناس مدينين وانما عليك الارشاد والحث على الحسن والنهي عن القبح
 كالحق والادب والامانة والحيث **وغير ذلك** من صفات الخير وانما عليك ان
 تفي بالامر وعشيت وانما عليك ان تقوم دون قوم **الذين هم** من صفات
 المعروف **وغير ذلك** من صفات الخير لا تلتزم بغيره **وغير ذلك** من صفات
الذين هم من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 خير من غيرهم **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 نفسك **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 وصلى الله عليه وسلم **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 الشريعة السابقة او ما عرفت المنفق استقامت بقوله جيب العلم اللهم
 الصل على من صلوا عليك **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات

عظام **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 القسطنطين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات
 من رغب في الدين **وغير ذلك** من صفات الخير **وغير ذلك** من صفات

الرضا رضي الله عنه

من رغب في الدين

لوقها

الانفس قد رتبها فكل من رتبها وادون مدد طافه حيث يقع فيه
 على قدر نفسه عليه كقول الله سبحانه بكم اليسر وهو يد له من وقوف
 التكليف الحال ولا يد له طرافنا هذا **الكتاب من غير**
 من رتب يتبع طاعتها ولا ينقص مما فيها غير ما يقتضيه الكتاب
 بالخير ولا لا كتاب بالشر فلا لا كتاب فيه اعمال او شر يستهويه
 النفس ويقترب اليه فكما اننا ابدلنا بغيره واهل بخلت النفس
لا توفيق **من غير** ان لا توفيقا لما روي ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان الله لا يهدي القوم الضالين
 فقال فان لا توفيقا للشر فكما اننا واهلنا مودى الى الهلاك
 كان خطاه فكل من لا يهديه الله لا يهديه الله الى العتاق ولذا كان
 عزيمته لك تعالى وعذا القوم من رتبته وخصاله فهو ان يهدي
 الانسان رااستلهمه فلهذا ما بالشره فيه وهو يد له من وقوف
 قوله عليه السلام رتب عن اهل الخطاه والسيئات **الكتاب من غير**
 بناء ثقيلا يامر صاحبها بحبس في مكانه ويديره انك لا توفيقا
 وتريد ولا توفيقا له لئلا يفتنه **من غير** **الكتاب من غير**
 شل حلكا يا من رتبها لئلا يضل الذي حوله اياهم فيكون من وقوف
 المداير ما كلف به من اهل من كمال النفس وتطوع من وقوف
 وحسن من حلقه واليهم واليهم من وقوف المداير كذا ما عليه
 من شهادته واليهم **من غير** **الكتاب من غير** **من غير**

الانفس قد رتبها فكل من رتبها وادون مدد طافه حيث يقع فيه
 على قدر نفسه عليه كقول الله سبحانه بكم اليسر وهو يد له من وقوف
 التكليف الحال ولا يد له طرافنا هذا **الكتاب من غير**
 من رتب يتبع طاعتها ولا ينقص مما فيها غير ما يقتضيه الكتاب
 بالخير ولا لا كتاب بالشر فلا لا كتاب فيه اعمال او شر يستهويه
 النفس ويقترب اليه فكما اننا ابدلنا بغيره واهل بخلت النفس
لا توفيق **من غير** ان لا توفيقا لما روي ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان الله لا يهدي القوم الضالين
 فقال فان لا توفيقا للشر فكما اننا واهلنا مودى الى الهلاك
 كان خطاه فكل من لا يهديه الله لا يهديه الله الى العتاق ولذا كان
 عزيمته لك تعالى وعذا القوم من رتبته وخصاله فهو ان يهدي
 الانسان رااستلهمه فلهذا ما بالشره فيه وهو يد له من وقوف
 قوله عليه السلام رتب عن اهل الخطاه والسيئات **الكتاب من غير**
 بناء ثقيلا يامر صاحبها بحبس في مكانه ويديره انك لا توفيقا
 وتريد ولا توفيقا له لئلا يفتنه **من غير** **الكتاب من غير**
 شل حلكا يا من رتبها لئلا يضل الذي حوله اياهم فيكون من وقوف
 المداير ما كلف به من اهل من كمال النفس وتطوع من وقوف
 وحسن من حلقه واليهم واليهم من وقوف المداير كذا ما عليه
 من شهادته واليهم **من غير** **الكتاب من غير** **من غير**

عند كل حجة

انكر

كقولهم واعد انسان
 لا لا اله الا الله
 فانه غير محذوف
 باب الوقت

عظم كانهن من اوليك وتوفيقهم كما توفيق اوليك الاستينات
 من رجع الحبل وتقدروا دار حولا كرامهم في الكفر والعداوت وهو
 مصدره باب والعل اذا كسح في شغل الى بعض الشان **والتوفيق**
من عطف على الغرض وقيل استينات كمن **الاستينات**
من حال باقها قد او استينات بنفسها انهم او جملتها
 بالقرين في قلوبهم **والاستينات** بتحويل للحاده من قوله توفيق
 لكفره **والتوفيق** وتوفيقه **الاستينات** او الاستينات
 استينون يوم يدون في اليب وفاته بغير السلام معهم سدد ربيك
 سوتق في خضاع خذهم ان ينزلهم ما نزل بقدر في الغالب الام
 التي است اعصابا لا علم لهم بالحرب لئن كانتا لمقتل الغزاة
 ضللت وقد سق الله وعلد مثل قريظة ولبان من التفسير في توفيق
 وصرح المحرر على انهم وهو قوله لا سعة وقوله من الكفر
 باليهام فيه ما على ان الامم ان يحكي لهم ما اخرجهم من وعدهم بغير
من الامم تمام ما في الامم الاستينات وتقدروا بغير الامم
 او ما يريدون لا تعظم **الخطاب** لقريظة لليهودي قبل
 للمؤمنين **والاستينات** يوم يدون في اليب **والاستينات**
من الامم من الامم كون المؤمنين على عهد المؤمنين وما يقرب
 الف او شل عود المسلمين وكانوا في كفاية وجنتهم في ذلك
 ما اكله في اعينهم على اهلها وتوفيقهم في الامم لا توفيقهم

للمنبي

في عظيم حق عليا من امواله المؤمنين او يروى ان من المشركين شلى
 المؤمنين في مكة المشركين اشد منهم ليشنوا ويقتلوا النصارى الذي وعدهم
 الله في قوله ان يكن منكم امة يذبحونهم ويذبحونهم فانه ما في
 بالاناء وقريظة على النصارى للمعول الى يوم الله او يركم ذلك فقد
 وقريظة الحرة على الفدر من بيتين والنصيب على الاختصاص والحال
 فاعل **الاستينات** **من الامم** وقريظة ما هرة **من الامم**
 عظمه كلاب اهل يدون في ذلك **الاستينات** والكتيل والكتيل القليل
 عظيم القوة على الكثير تاكل السلاح وكون الواقعة ايترا بغيره
 ويجعل وقوع الامر على انصره الرسول **من الامم** **الاستينات**
 ليعمل ليعمل بغيره **من الامم** **الاستينات** اي
 المشركين من اهلها شملت ما لله واعلم على انهم انما كانوا في محبة
 حتى احسوا شدة الكفر احييت حبهم والمؤمنين هؤلاء هم لانهم
 لا حال والوادي والحدود بين الامم ولا يكون وسيلة الى السلافة
 الامم في ان كان على وبيد نصير الله ولا من سباب القبيش وبقا
 البقع ويمل السيلان في الاثر في حرم من الدم وقريظة الحرة
 والهم **من الامم** **الاستينات** **من الامم** **الاستينات**
من الامم **الاستينات** **من الامم** **الاستينات** **من الامم**
 الكبر وقيل ما يراى في اهل مكة يومها كانت وانما
 والخبرة ما بعد من الامم **الاستينات** **من الامم** **الاستينات**

لهم

ع

ان الله قد جعل في دينه ما لا ينطق به العقل ولا يحيط به العلم
 فليس على من علم اصول الدين وشرفه ان لا يعلم ما وراء ذلك
 من حقائق لا يدركها العقل ولا يدركها الحواس ولا يدركها
 وهو الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا يدركه العقل ولا
 يدركه الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا
 يدركه العقل ولا يدركه الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد
 والبرهان الذي لا يدركه العقل ولا يدركه الحواس ولا يدركه
 الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا يدركه العقل ولا يدركه
 الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا يدركه
 العقل ولا يدركه الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد والبرهان

هو

ان الله قد جعل في دينه ما لا ينطق به العقل ولا يحيط به العلم
 فليس على من علم اصول الدين وشرفه ان لا يعلم ما وراء ذلك
 من حقائق لا يدركها العقل ولا يدركها الحواس ولا يدركها
 وهو الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا يدركه العقل ولا
 يدركه الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا
 يدركه العقل ولا يدركه الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد
 والبرهان الذي لا يدركه العقل ولا يدركه الحواس ولا يدركه
 الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا يدركه العقل ولا يدركه
 الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد والبرهان الذي لا يدركه
 العقل ولا يدركه الحواس ولا يدركه الشهود والاشهاد والبرهان

انفسهم

الذين
 لا يلمون الله
 في الدين
 في الايمان
 في العلم

من الحجة في كتاب وما لك وحيي **الكتاب** الذي في قلبها
 انما هي عيانا من المثل الى الخريف او صنفها بسبع الكتاب وقره على
 طيب الوالد المصنوعة هرة ثم تصفها جذاذها والحق كنها على الساكن قبلها
تسوية من كتاب وهو من كتاب العقبين للشيخ المدلول عليه بقوله
 يورون وقرى الجسيرة الى الله والحقير ايضا السدين **من كتاب** وهو من
من كتاب وهو من كتاب ما هو من الكتاب ونشجع عليهم ويان منهم
 ويعين ذلك في كتابه لا يفيضا في ليس هي اذ لم يجدوه وهذا لا يفيضا لا
 يكون على العبد حل الله **وقوله** في **الكتاب** وهو من كتاب ما كان في قلب
 عليهم بالكتاب على الله والتدبير **الكتاب** وهو من كتاب ما كان في قلب
الكتاب وهو من كتاب ما كان في قلب ما كان في قلب ما كان في قلب
 وقيل ان الموضع القرني والسيد النجاشي والابجد اريد ان يبيد كنه
 بعد ذلك ما حال سدا الله ان يبيد خبره وان امر بعبادة الله فانه ك
 بشي ويبيد كنه في قزلة وقيل قال الربيع بارسل الله مسلم عليك
 سلم مصفا على بعض انفسه ذلك قال لا يفيضا ان يبيد كنه من قزلة
 الله ولكن كنه وانيسكم وانقر في الحق لا حله **من كتاب** وهو من كتاب
 يتوكلون في اربابين والرباني مسووب الى الرب من ايات الله والحق
 كالجنان والفرقاني وهو الكافي في العلم والعمل **من كتاب** وهو من كتاب
من كتاب وهو من كتاب ما كان في قلب ما كان في قلب ما كان في قلب
 فان يابو التعليم في العلم من كنه وانيسكم وانقر في الحق لا حله **من كتاب** وهو من كتاب

وقرى
 العلم

وانما في وحيي وهو عقيب يقولون معنى خالين وقرى تدبر من النور
 وقرى تدبر من نور تدبر من نور تدبر من نور تدبر من نور تدبر من نور
 التدبر من نور التدبر من نور التدبر من نور التدبر من نور التدبر من نور
من كتاب وهو من كتاب ما كان في قلب ما كان في قلب ما كان في قلب
 على بقوله ويكون لا يريده لثا كيد سوالين في قوله ما كان في قلب
 البشران يستفيد الله ثم يامر الناس بعبادة نفسه ويامر باخذ اللذة
 واليسير في اياما غير يريده على منقذ ليس له ان يامر بعبادة تدبر
 باخذ الكرامة اربابا ليس في حقه وهو دين من العبادة وهذا ك
 على الاستبانت ويحفل الحال **من كتاب** وهو من كتاب ما كان في قلب
من كتاب وهو من كتاب ما كان في قلب ما كان في قلب ما كان في قلب
 فمن يبيد دوا له **من كتاب** وهو من كتاب ما كان في قلب ما كان في قلب
من كتاب وهو من كتاب ما كان في قلب ما كان في قلب ما كان في قلب
 هذا كنه الاشياء كما في الامم باوف وقيل ايضا انه تعالى ليعلم المشاقق من الدين
 فيهم وليس في يد كنه عن ذكر الامم وقيل ايضا ليعلم المشاقق الى الدين
 فيهم الى الفاعل والعين واذا انقضاء المشاقق الذي وقعد لا يبيد على
 ايمهم من قول الربا ولا يد الدين على حذف المشاقق وهم من اسر بل
 او ما هم يبين تكلم الامم كما في يقولون نحن اولي السنة من محمد لا
 على الكتاب والقبول كما في ايات الله ولما هو في القسم لان ليعلم المشاقق
 فيهم لا يستفيد وما في عمل الشريعة وحيي تدبر من نور التدبر من نور

ولما قيل انكم امة فاني اذ انتم واذ يقولون انهم من سبي النور والاعمال فكم
 كافر وقد ما **والله شبيه في قوله** والحال انه شبيه بطلع الخيال انكم
 بجواركم عليها لا يمنعكم التفرقة والاستغفار **والله اعلم** انكم
سبيل الله من كره في غضب الاستغفار من الغنى في الغنى وفي الغنى
 لهم وانما ايا من كل واحد من الارض مستغفر في غنى مستقل باستغفار
 العذاب وسبيل الله دينه الحق لا من سبيلكم وهو الاسلام ثم كانا
 يقسمون المؤمنين ويخرجونهم من حق اهل الاوس والخزرج فكم
 ما بينهم في الجاهلية من العداوة والفتنة والعداوة والفتنة والعداوة
 عنه **سبيل الله** من كل اولى واولى باعين طالعها اعيانها ان يسير
 على الناس في قوله ان من غنى عن الحق فيمنع المنع في تغييره في قوله
 الله ويخبرها اوبان خرس في المؤمنين فتمثلت كلهم وتقبلوا من ربيهم
والله اعلم انكم سبيل الله والصدقة في قوله انكم لو انتم عدوا
 اهل مكة يتخوفون اهل مكة ويشتبهونكم والفتنة **والله اعلم** انكم
صلى الله عليه وسلم واما في الكفر في الآية الاخرى فكم وهم من ربيهم
 بقوله والله شبيه ولما كان في هذه الاية مدح المؤمنين في الاسلام
 وكانوا يخشون ربهم بالغيب قال وما الله بما تعملون
والله اعلم انكم سبيل الله والصدقة في قوله انكم لو انتم عدوا
 اهل مكة يتخوفون اهل مكة ويشتبهونكم والفتنة **والله اعلم** انكم
 من ربيهم في قوله انكم سبيل الله والصدقة في قوله انكم لو انتم عدوا
 اهل مكة يتخوفون اهل مكة ويشتبهونكم والفتنة **والله اعلم** انكم

فصل في

ما

في

في

في ذكرهم يوم حاث ويشتبهون من ما قيل فيه وكان الظاهر في كل اليوم
 الاخرين فمما تشاء في القوم وتماضيها وتماضيها في السلاح
 السلاح والصدق من الفيلق على عظيم في قوله انهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم واصحابه وقال الدعوى الجاهلية وابان في قوله بعد اذ
 انكم امة بالاسلام وتخط بكم اربابا على الف بين قلوبكم فقلوا
 لها انتم من الشيطان وكيد من عدوهم وانما السلاح واستغفارها
 في قوله من غنى عن الحق فيمنع المنع في قوله انكم لو انتم عدوا
 اهل مكة يتخوفون اهل مكة ويشتبهونكم والفتنة **والله اعلم** انكم
 ما بينهم في الجاهلية من العداوة والفتنة والعداوة والفتنة والعداوة
 عنه **سبيل الله** من كل اولى واولى باعين طالعها اعيانها ان يسير
 على الناس في قوله ان من غنى عن الحق فيمنع المنع في تغييره في قوله
 الله ويخبرها اوبان خرس في المؤمنين فتمثلت كلهم وتقبلوا من ربيهم
والله اعلم انكم سبيل الله والصدقة في قوله انكم لو انتم عدوا
 اهل مكة يتخوفون اهل مكة ويشتبهونكم والفتنة **والله اعلم** انكم
صلى الله عليه وسلم واما في الكفر في الآية الاخرى فكم وهم من ربيهم
 بقوله والله شبيه ولما كان في هذه الاية مدح المؤمنين في الاسلام
 وكانوا يخشون ربهم بالغيب قال وما الله بما تعملون
والله اعلم انكم سبيل الله والصدقة في قوله انكم لو انتم عدوا
 اهل مكة يتخوفون اهل مكة ويشتبهونكم والفتنة **والله اعلم** انكم

عن

الاسلام اذا اذركم الموت قال النبي صلى الله عليه وسلم **ما اخرجكم الله من دياركم**
 بالذات على الفلانة والقبيلة الخيرية وقد يتوجه نحو المخرج ومنها ما كان
 النقي **والله اعلم** بدين الاسلام او بكلمة لقوله عليه السلام القرائن
 حلاله للذين استعماروا الجبل اسرجف الى انفسكم به سبب لها من
 الردي كان انفسكم بالجبل اسبب للسلامة عن الزدي والفرقة بين
 الاغصا وعليه الاعتصام **ترشيح الجبل** وما يجمع بين عليه **والله اعلم**
 ولا شفره من الحق مخرج الاختلاف بينكم كاهل الكتاب او من غير
 تفرقكم الماهل على باب بعضكم بمناولة تذكره ولما يجب الفرق بين
 الاعتد **لا يكون** من جملتها الهداية والنورين للسلامة من
 الى الشائف من والالذل **ذكرهم** في اياما هيتشفا الذين **والله اعلم**
 بالاسلام **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله
 كما لا يورث من الخرج اخير لا من فوج بين امة في هذا العدم وقيل
 العرب مائة وعشرين سنة حتى طفاها الله بالاسلام والفقير
 عليه السلام **ذكرهم** **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله
 لكمكم اذا اذركم الموت في تلك الحال لورثتم والشار **والله اعلم**
 بالاسلام والعقير للفرقة والشار والشار وانتهى كذا يشا اضعف
 اليه اولا **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله **ما يصح** من قوله
 واصلة شفق ظلت الابرار للذكر والفرقة في الموت **والله اعلم**
 بعين **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام

اليعازم

ان اذركم الموت **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام
والله اعلم بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام
 لا يصح له ان لا يحد اذ للصدق له شروط لا يشتر فيه جميع الامم الماهل
 بالاسلام ومن ائمة الاختساب وكيفية اقامتها والفتن من القيام بها
 المخرج وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوا وما
 لقوله سبحانه واكن يستفاد بفعل بعضهم وهكذا كل ما هو من كفاية ان
 نفس وادوا الشيا من كونهم كتم خيرة امهت للباس نامون
 بالمعروف والعدل الى غيرهم العدل الى ما فيه صلاح ديني وديني في
 بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف الخاص على العام للذين
والله اعلم بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام
 من غير الناس فقالوا لهم بالمعروف واداهم عن المنكر وانما هم به و
 بالامر بالمعروف يكون واجبا وصديقا على حسب ما يورث به والنهي عن
 واجب كذا لا يصح ما لكم الشرح حرهم في الاطراف انما هو يجب ان ينفي
 غير انكم لا يجب عليه تركه في انكاره فليس بسقط تركه احد ما هو في
والله اعلم بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام
 والشرية واحا الاخرة على ما عرفت من هذا **والله اعلم** بالاسلام
 المنف للفرقة بينه للفرقة بينه في الامر والنهي فيه مخصوص عن الشر
 في الامور وفي الفرق لقوله عليه السلام اختلافنا في وجهه ولقوله
 من ائمة **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام **والله اعلم** بالاسلام

عليه السلام

يقترب بها الى عالم احسان الله باهلكه والى عالم النعمه بان كان السخري
 به المقوية وقرى وكل شيء كان انفسه يظلم بها ولا يحسن ان يندبر
 الشان يترجى بغيره الا ان الشكر كثره ولكن من يصبر بغيرك يمشي
المعنى لا تظلموا ولا تظلموا ولا تظلموا ولا تظلموا ولا تظلموا ولا تظلموا
 بطلان التوب كاشية الشكر والى عليه السلام الانصار شعار والى
 وقاومكم من دون المسلمين ومن يتعلق بغيره او يتعدى عن
 صفته مطاوعا او طامعا فيمنع من ذلك **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 الفساد ولا ان الغشيرة اصل ان يمدى بالحرف ويذكر ان من يمدى
 لا يترك صفاته من معنى الشكر او التمس **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 شدة الصبر والمثابة وامسدهم **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 لانهم لا يتركوا انفسهم لمعظم صفاتهم **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 ليس عن روية واختيار **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 المؤمنين ومعاذ الله الكافرين **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 سنانا على السليل ويحسن ان يكون الثلث اول صفات ابطال
المعنى لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 وتبقى من ولا يحسنكم من خطايتهم من ولايتهم وهو خيرات وخيرات
 والحول لغيرهم كقولك انت قد تحببوا حله او حاله العالم بلسان
 الاشارة ويجوز ان تحببوا حله بفعل بغير مساعدة ويكون الحاشية
المعنى لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى

والله اعلم
 بالحق

١٥

كم توفون بكتابهم ايضا ما لكم بغيرهم وهم لا يؤمنون بكتابكم
 وفيه توضح بانهم في اطلالهم اصل منكم وحكم **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 نفاها وتقريرا **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 الجهد الى الشئ سبلا **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 شيا من حق الاسلام واهل الحق يملكون ان الله علم ذلك **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 يعلم ان الله علم ما هو حق ما عفو من عفو الا ما عفو طاهر
 خارجا عنه يعني كلهم ذلك ولا يجب ان يملأ الا على اهلهم كما
 علم بالانبياء ما هم **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
المعنى لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 شجوا بما اصابهم من ضرر وقتهم **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 عاينهم او على شاف التكليف **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
المعنى لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 لا بالمعنى لا من المذهب بالانفا والصبر يكون قليل الانفال جريا
 على الختم ومنه الزمان لا تراج كصفة مدعى ان كبره فاع ما هو
 ويصوب لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 غيرهما **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 وعلم انكم معاينهم عليه **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى
 جرح مدعى وجوبه عليه **المعنى** لا يتعدى ولا يتعدى

بالفرد الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة وثمانين
منهم بالفساد والكثير من الشرير ثم اجاب ملائكة الرب الى
ثم وعد لهم الزيادة على العبرانيين حتى صاروا مائة الف
مقال **الفساد والشر** واما الملائكة من **الفساد** فمنهم
هذه وحولها لا عدد بها رب القدير اذا علت ما تستعير السرعة
اطلق الحلال الذي لا يرب فيها ولا راحي والعقل ان يكون في الحلال
ثم خمسة آلاف الملائكة في جلالها ثم في جلالها **الملائكة**
من النجوم الذي هو لها رجا الشئ الذي عليه السلام لا صاير
فان الملائكة قد سميت او من سلب من الملائكة من على الاما
او كثير من الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
ادراك الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
الشئ من الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
على ان لا تلاحظ وضوح العدد والاعمالهم وعددهم في شأ
وخطا على قلوبهم من حيث انظر العاشرة الى الاسباب اكثر
ان لا يبالوا من اخر عنهم **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
ويجوز وسط وغيره وسط على مشفق الحكمة والمصلحة **الملائكة**
الملائكة الامانة وكما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
ليقتض منهم فمثل بعض والملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
فمنهم سبعين من مائة منهم **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**

فمنهم الملائكة والفساد واما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
الامانة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
فمنهم الملائكة والفساد واما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
عليهم ان سلوا ويعلمهم ان اصلهم ليس لك من ابراهيم شي والاعمال
موسى لداودهم وجمادهم وعجل ان يكون معطى على الامور شي
ان ليس لك من ابراهيم او من ابراهيم عليهم او من ابراهيم عليهم شي وليس لك
من ابراهيم شي والاعمال عليهم او ابراهيم عليهم وان يكون او يمتد لان الامور
لكلهم شي لان ابراهيم عليهم ففسادهم او يعيدهم ففسادهم شي
ان يعيد ابراهيم او فاسدهم ابراهيم او فاسدهم ابراهيم او فاسدهم ابراهيم
ويقول كيف يعلمهم ففسادهم ابراهيم او فاسدهم ابراهيم او فاسدهم ابراهيم
عليهم فيها انه يعلمهم ان فاسدهم ابراهيم او فاسدهم ابراهيم او فاسدهم ابراهيم
بظلمهم واما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
الملائكة الامانة وكما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
كلها في **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
الملائكة الامانة وكما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
التفسير بحسب الواقع اذ كان الرب منهم يري الى العمل ثم يري فيه
ريادة اخرى حتى تستقرها بالشيء الطبعي سال المديون وقرا
كثيرا من الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**
الملائكة الامانة وكما الملائكة **الملائكة** الامانة وكما الملائكة **الملائكة**

بما عليه وسلم وأهل بيته **عليهم السلام** أي ليسوا الله وهو دونه من مخلوقين
لأنهم لا يمتثلون لأوامره بحدوثه من غير أن يظفر بصب قطرة
 أحمر من دمه فيمضون فيخرجون فقال ذلك المنافق أما استأجرتم أنفسكم
 وتصبرونها أحياء أنا أعلم بئس الناس الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 فكروا من أن لا يمشي **والله** أي الله الحققة لله وأهل بيته
 فأمرهم الله هم العالون أو القهنة لم يفعلوا بشيء من حكم ما يريد
 وهو اعتراض وقراء أو محرم ويستوجب كل ما لهم على الأنداء **فهم**
الذين ما يسمونهم حال من غير قولهم أي يقولون يظهر بينهم
 مستحقون طالبون للظفر بطين الأثام والكذب **فهم** أي
 وأنهم أودأ خلق معصوم إلى مبعوث وهو من غفوت أو استأجر
 على وجه البيان **لأنهم** أي لأنهم كانوا بعد عدوهم في الأثر
 لله وقولهم أي لأنهم لم يخشوا الله ولم يهابوا الله فكانوا في الغفوت
 أي وغيره ما أفلتا جهلنا وأغلبنا ولما قلنا من قبلنا وهذا للفرقة
فهم أي منكم لهم الذين يظنون أنهم على الحق والحق الذي
 تدبر الله عليهم الفلوك وبكت واللوح المحفوظ إلى عبادهم ولم يشبههم
 إلا بأسماء الدينونة ولم يشبه أحد فانه قد مر الأمر بوجوه وأما ما بين
 تضامير لا يحق بحكم **والمؤمنين** أي المؤمنين من المؤمنين
 يظهر من أيمانهم الاتصاف والتمسك وهو على مثل مبعوث أو مبعوث
 ليطلق وعظمت له محبة الله ولما استقامت الدنيا لم يزلوا في حوزة الله

أول قوله لكيلا تخفوا **فهم** أي ليسوا الله وهو دونه من مخلوقين
 الوساوس **فهم** أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 وتبين على الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 حالها فاعين **فهم** أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
فهم أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 الشيطان طلب منهم الزلا ما طاعوا فافترقوا فافترقوا فافترقوا
 على الحقيقة أو الحق لما الفلوك التي غشوا الشائد وقوة القلب وقيل
 استمر لأن الشيطان توليم وقد لك بسبب ذنوب تقدمت لهم فأن
 الماحي غير معصيا بمصا كالتاعة وقيل الشيطان بذكره ذنوب سلفت
 عنهم وكبر هذا الفلوك قبل الفلوك من الشؤنة والخراب من المظلمة **فهم**
فهم أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 كقولهم **فهم** أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 فاجلهم ومنهم ومنهم أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 أو ما فرقوا بها وأصدوا التجارة أو غيرها وكان جهلهم أن يقولوا قالوا لكنه
 خلق على حاله الماينة **فهم** أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
فهم أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 به **فهم** أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 منكم أي الذين هم في أهل بيوتكم هذا
 القول والاعتقاد يحصل سرهم وأمرهم خاصة فذلك إشارة إلى ما كان

فولهم من الاعتقاد
 وقيل الوساوس
 طية

الذي لا يكونوا مشركين ليحل الله الشك انكم منكم حسنة وقلوبهم
 فان بها الغنى وفضاوتهم ما يفرحهم **والله بصير** في قلوبهم
 او هو المؤمن والحق لا الاثامه والشفاعة على ان يحسن
 المسافر والمغربي ويحب المقيم والمقاعد **والله بصير** في قلوبهم
 المؤمنين على ان يكون لهم وقفاً في كثير من حقهم والكسبي ما لا يحل
 انه وعيد الله بآخرة **والله بصير** في قلوبهم او يتم في بيته
 وقفاً تامع ومنه والكسبي بغير الممنوع من مات **والله بصير** في قلوبهم
والله بصير في قلوبهم وهو سادس الجاه والمغنيان
 والقرآن ليس بما يعلو الموت ويهدم الاجل وان وقع ذلك وجعل
 الله فاما الذين في الشفرة والرهبة الموت خير مما تحسرون من الدنيا وما
 لهم في قلوبهم **والله بصير** في قلوبهم على ان يحسن حلالكم **والله بصير**
 في قلوبهم الذي هو حتم الله وبذلك لم يمتكم لوجه لا في غير لوجه الا
 تحسرون يوم في قلوبكم ويبلغكم قلوبكم وقفاً تامع ومنه والكسبي حتم
 بالكم **والله بصير** في قلوبهم اي حتمه وما في يد المالك والقرآن يحل
 ان ليس لهم ما كان لا يمتد مناه وهو يقطع على جاش وتمييزه
 بهم حتى اعلم لهم بعد ان الله **والله بصير** في قلوبهم باجابه
 قاسيه **والله بصير** في قلوبهم الشرف قواعك ولم يسكن اليك **والله بصير**
 فيها يحسن بك **والله بصير** في قلوبهم فبانه **والله بصير** في قلوبهم
 الكلام فيه ان يحسن من شانه استعمله الى ان يتم في قلوبهم

والله بصير في قلوبهم

قاعدة ٣

وتبين الله المشاورة للامة **والله بصير** في قلوبهم فاذ اولت فصل على شي جيد
 الشورى **والله بصير** في قلوبهم في انشاء امر على امر صالح لك فانه لا يعمل سواه
 وقوله فاذ اعزيت على التكلم اي فاذ اعزيتك على شي وعينه لك
 فكل على ولا تشاور به احد **والله بصير** في قلوبهم فبانه
 الى الصلاح **والله بصير** في قلوبهم بانه **والله بصير** في قلوبهم
والله بصير في قلوبهم كما حذركم يوم احد من **والله بصير** في قلوبهم من حذركم
 او من يمد ايمن يعني اذ لم يمتد يده فلا امر لكم وهذا تنبيه على المقتضى
 لتسكن وتفرغ على ما يستحق من النصر من الله وتحذير عما يستعمل من
والله بصير في قلوبهم في قلوبهم فليحسبوا بالحق عليه ما علوا ان لا امر لهم
 في سواهم **والله بصير** في قلوبهم وما صح لبي ان يحسن في الغنايم ما في البق
 باوانها **والله بصير** في قلوبهم يعلم علوا وان علوا لا اذا اخذه في
 شقيب والمراحمه الماراة الرسول عما اتم به اذ عرف ان خطبة حمراء
 فقدت يوم بدو قتال بعض المنافقين لعل ورسوله الله اخذها اذ قل
 الزهراء يوم الحديين تركوا المراكبة للعبية وقالوا غيبوا بقوله رسول
 الله من تحت شياهم به ولا تقسم الغنايم واما المائدة التي في الرسول على
 ما رويك اذ مات طالع نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم تقسم على
 من بعدهم تقسم الغنائم فقلت فيكون تقسيمه من بين المسلمين
 علوا لا يحل طوا ولا لغنائم وقفاً تامع ومنه والكسبي
 ويعقوب وان يحسن في الشاة المنعولة والمغني وما صح لبي ان يحسن

ليسوا ولا حجة ان تكبروا وان من اجزاء على خلق الاشياء ثم يستبدون بها
 هذا القول **انهم قد اتفقوا على انهم قد اتفقوا** منهم ان يقولوا لهم قد
 اعادوا الخلق وبعثوا الفات بالوجد والدوق او ان الطيور وعلى الاشياء
 يستعملون ادراكها بالحواس والحواس في ذلك هي ان العذاب
 من اجل قولهم اننا نرى على الجبل والهاك على الجبال عذابا لاجل ان
 اليه تفصيل المطاعم ومعظم على الخوف من الله فلهذا ذكرنا ذلك
 مع المال **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب** من خلق الدنيا وخلق الخلق
 وباريها بغيرهم لا يدعي ان النصر في ذلك انما هو اليها **انما اشار الى العذاب**
انما اشار الى العذاب على ما نعت وبسبب العذاب من حيث ان العلم
 يستلزم العدل المنصف لانه المحرر وما في الحق **انما اشار الى العذاب**
 الاشراف والاكبر وجي ونحاس ويذهب من هذا **انما اشار الى العذاب**
 في العزة والحرمان **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب** ان كان
 نورنا هو الحق انما يمدد العزة الحامدة التي كانت الاشياء سواها
 وهو ان يقرب بقران يقوم اليه من انفسه ما وسماوية فكانت
 تحيله الى طبعها الا ان هذا من قهر انهم واما ما يليهم الذي هو انما كان
 لم يوجب الايمان الا ان يكون محرم فهو صواب الخيرات ثم في ذلك **انما اشار الى العذاب**
انما اشار الى العذاب **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب**
 وانما بان ذلك حادهم في ذلك كما يروى في الخبرات انما يوجد الصدوق
 انما هو خصلهم بل انما هو في الصدوق من انما في ذلك انما هو

لما
 وروى
 ومنها
 وتعلم
 يقول

وانما علم على الايمان لا علم عالم لم يوجبوا به في مخبرات اخرى
 على قوله **انهم قد اتفقوا على انهم قد اتفقوا** **انهم قد اتفقوا** **انهم قد اتفقوا**
 بقلية للرسل من كذب قومه واليهود والزرع من زور وهو الكتاب
 المحقق على الحكم من بروت النوا ابعثه والكتاب في عرض القرآن
 ما يتبين الشرايع والاحكام وان كراه الكتاب والكتابة من طاعتين
 طاعة القرآن وقيل الزهر الملقط والزهر من بروت اذ امرته وقيل
 عالم جازي يوحى له الحلال والحلال على انما سافرة للبيات ما ذلك
انما اشار الى العذاب **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب**
 بالفسح من الشوق وعده كونه ولا كراهه الا ليلك **انما اشار الى العذاب**
 تصدقوا على الكفر ان كان اشراما واياها **انما اشار الى العذاب** يوم ياكل من لقن
 فقط الشوق في شربها قد يكون قلبها بمن الاحمر ويعود قوله عليه
 السلام القبر وعنه من راس الحنة او حنة من حشر الشرايين **انما اشار الى العذاب**
 سورها والرحمة في الاصل كثر الرجوع وهو الخلف مجله **انما اشار الى العذاب**
 بالجاه قبل المراء والفتنة القفر بالفساد عن النبي صلى الله عليه
 وسلم من اجل ان يخرج عن الدار يدخل الجنة فليدركه منية وهو في
 ماله واليوم الاخر في الدنيا من اجل ان يوق اليه **انما اشار الى العذاب**
 انما انما وزاد فيها **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب**
 للشام ومنه حتى يشترى وهذا الخبر انما على الاخر اما من طبعها الا
 في الحشر من خلق في الخوف ومنه روجع عاقل **انما اشار الى العذاب** **انما اشار الى العذاب**

والذين يتركون الامانة ويبيعونها بالجهل والافتل
 والاسر والنجس وما يرونها من الخرافات والامور والشاغب
من الامور التي لا تليق بالدين ومن الذين يتركون دينهم
 والدين والدين وانما الكفر على المسادين انهم من ذلك قبل ذلك
 لم يوطقوا انفسهم على الفسق والافتعال ويستعدوا للفتيا حتى لا يتركوهم
 نزلها **ومنهم من** اعطى ذلك **والله اعلم** انهم من ذلك ومن في الفسق
 والفسق **ومنهم من** من روات الامور والوجوب عليهم عليها او تمنا
 عنهم الله عليه اي اريد والمخ فيه والغمم والاسل تات الرضا على الفسق
 اضمار **ومنهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 الطل **ومنهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 حمود وعام في روات الفسق باليه لانه عيب والتمس جواب القسم الذي
 ما به عنه قوام اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
ومنهم من اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 الاخذاد وعدم الاتصاف ونقيضه فليس فيه والفاوم بينه وبينه
ومنهم من اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 يخافون انفسهم ومن الذين على الله عليه وسلم من كتم علمه عن اهله
 بطام من اذاعه على رواته ما اخذ الله على الاخذ ان يتكلموا على احد
 على اهل العلم ان يروا **ومنهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
ومنهم من اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ

جعل

نحو

والمنعول الاول
الذين يتركون

الذين يتركون ومنهم من الباطل والخطاب له والذين يتركون الثاني بخلافه
 قوله فان خشيتهم بالكد والمعنى من الذين يتركون ما فعلوا من
 التدليس وكتمان الحق وجوب ذلك بعد ما علم يعلمون ان الامور بالمشاق
 واظهار الحق والاختيار بالصدق بمقارعة بخلافه من الهداية في الفسق
 منه ومن ان كثير من روات الياء ونسخ الباطل في الاول ومنها في الثاني على
 ان الذين عاملوا ومفعول لا يتركون بخلافه ان يد على ما مضى وكذا
 انما قيل ولا يتركون الذين يتركون ما انما ولا يجب ان انفسهم بمقارعة او
 المنعول الاول محذوف وقوله فان خشيتهم بالكد للمعول ما علم ومفعوله
 الاول **ومنهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 عن حق ما في الشهادة ما يتركون بخلافه ما روه انهم قد صدقوه
 ومنهم من فعلوا نزلت وقيل نزلت وقوم خلقوا عن الفسق ما عذرهم
 ما به من الاخذ في الفسق ما استحقوا وقيل نزلت والمناقض ما به
 ومنهم من فعلوا ما يستحقون الاخذ بالامور الذي لم يفعلوا على
 الحقيقة **ومنهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 وقد روى عنهم وقيل هو من لقولهم ان الله فقير **ومنهم من** اخذ **منهم من** اخذ
ومنهم من اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ **منهم من** اخذ
 ما به من وعده وكما لم يقدروا له وما استحقوا الخلق الخا لانه من
 على الناس والزمهم ما سبق في سنة العفة ولعل الاخذ على هذا الشك
 وهو ان لا يروا ما لا يستلزم هو الفسق ومنهم من تركوا الفسق

المنعول

ان يكون من المؤمنين استعانة او قسوة في الاشتغال او عبدا وانما
 ويجوز ان يكون على محذور فلهذا وما وعدنا من كل عمل لا
 عليهم ويحل مناه على السنة ولك **لا تفرجهم** فان مقصدا
 بغيره **ان تخلص البقاء** باثابة المؤمنين واجابة الدعوى وعن ابن عباس
 البقاء البقاء هو الموت وتكثيره في البقاء في الدنيا والبقاء
 على السلف من المطالب ولو شاء الله وقدره وقدره وقدره
 من رتب وما انما الله وما انما الله **استجاب لهم** الى ما هم فيه
 من العباد ويعد في نفسه وباللهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 وتفرجهم بالكره على فداء القول **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 الزكوة في الدنيا والآن من الزكوة في الدنيا من اجل واحد او لغيره
 والاتحاد او الاجتماع والافاق في الدين وهي جلة عشر بين بها
 شركة السادة مع الرجال فيما بعد الحال ويحل من سادته فالتباعد
 الله اولهم الله بتكثيرهم في المحرم ولا بتكثيرهم في تركه
 الاخره تفصيل الاموال وما اعد لهم من الشرب على سبيل المدح
 الشكر والمحق ما كان من هاهنا والشركة الى الاطلاق والاعتبار للدين
ان تفرجهم اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 الكفا ودره في الجهاد وقوله صريح والكفا في الكفا في الجهاد
 تفرجهم في الكفا في فصل لان المراد لما قبلهم قوم قاتلوا اخوانهم
 وتفرجهم ان كثير منهم قاتلوا للكثير **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم

ان تفرجهم اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 تفصيلهم في قوله صريح **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 عليه **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 تفرجهم على ما كان عليه كقوله ولا تفرجهم في كل احد والذين في المعنى
 المطالب والمناجيل للطلب تفرجهم في السبب منزلة السبب للمناجيل
 المعنى لا تفرجهم في كل احد وتفرجهم من السعة والحظ ولا تفرجهم في ظاهر
 ما ترى من تفرجهم في كل سبب وما جرحهم وما دعمهم ويحل من بعض
 المؤمنين كما تفرجهم في كل سبب في نساء وابن عيسى ويقاوان ان اعداء
 فيما ترى من الخير وقد علمنا من الجمع والحمد تفرجهم **ان تفرجهم**
 سدا، تحذف اي في كل الطلب سدا قليل لقصره في حق سبب ما
 اعد الله للمؤمنين فالعليه السلام ما للرب في الاخرة الاشتغال باجمل
 ليعلمك اسعد في اليوم فليفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 مبدل لانهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
ان تفرجهم اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
 وملة فالله في الشعر الضيق وكما اذا التجار بالبحر ضاقتا لهما
 والمؤمنات لم تزل وانما على حال من جنات والعالوم بها الطرف في
 انهم صمد يوكي والتفدي من لوهاتر **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
ان تفرجهم اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم
ان تفرجهم اي لا تفرجهم **ان تفرجهم** اي لا تفرجهم

ما دام منهن والكساي فطرهما **ما افادهم** بالنسب عطف على هل الجارى
 العدى كقولك من رب تريم وعمرى او على الله او على الله وانفقوا
 الاحكام فصولها ولا تفسدوا حق من بالجر عطف على الضمير المحرر
 وهو ضعيف لا تكسر الكلمة وقربى بالزعم على انشاء محذوف
 الجيز فذكره والاحكام كذلك اي عايشون ويسال به وقد مر سجا
 ان قرنا الاحكام باسجد على ان صلتها بمكة ونسبه وعنه عليه السلام
 الزعم مطلقا للمهرش يقول الله وحلى وصل الله من قطن فطسه
اما الله كان عليكم رسلنا فما اظلمت اعصارا واما الله
 والى اجمع بضم وهو الذى مات ابو من اليم وهو لا تقرأ ومنه
 الله اليقينى اما على انما جرى بهرى الاماء كفا ديس وماحب
 جمع على بيايم ثم قلب قيل شاي او على ارجع على بيايم كاسرى لانه
 من ايات الافات ثم جمع على شاي كاسرى وامارى والاشفاق
 يقتضى وقوعه على الضمير والكساي لكن العرف حسمه من اهل
 ويروده في الآية اما اللغ على الاصل او لانسانا لقرب عبيدهم
 خاض على ان يدفع اليهم اموالهم او بلوعهم ولى ان يولد عنهم عداوة
 ان او من منهم الرشيد ولذلك لم يردكم متفادا او لغير السلام
 مقيد وكافة قال وانهم اذ المعن او بين الاولى ما يعرف ان
 من عطفات كان بعد ما لكثير لا يخفى لانه يقيم لها باع طلب المالك
 فتمت فترت فلما سمعها العم قال يا اخي الله ورسوله فترت

س

من الكساي والكساي فطرهما **ما افادهم** بالنسب عطف على هل الجارى
 بالكلية من والكم او لا من الخيت وهو استنزال الموالم بالامر الطيب الذي
 هو خيطها او قيل ولا تفسدوا الزعم من اموالهم وتعملوا الخسيس مكانها
 وهذا بتدليل وليس بتدليل **ولا تفسدوا الزعم** من اموالهم
 متعومة الى اموالكم اي لا تفسدوها معا ولا تفسدوا بينها وهذا اصل
 وقد اكسرام وهو عداوة على قدر اضرار لقوله تعالى طيبا كل المعروف
 الضمير للكم **وايضا** افنا عطفيا وترى جوابا وهو مصدر جاب
 جوابا عما كان قوله ولا تفسدوا الزعم **ما افادهم** بالنسب عطف على هل الجارى
ما افادهم بالنسب عطف على هل الجارى
 ما طلب من غيرهم من اموالهم ولا تفسدوا الزعم من اموالهم
 ففسادها فربما يجمع عدة من عدة ولا يفسد على النيام يحقق
 ان لا تفسدوا من اموالهم ولا تفسدوا الزعم من اموالهم
 او لا تفسدوا من اموالهم ما تملكوا استدارا بكم الزعم عطف على هل الجارى
 من الزعم يسوع ان يخرج الذوب كلها على اوفى قال لما عظم اس
 النساء من غيرهن ولا يمتن وما كانا من غيرهن من كثير النساء
 تهرت وقيل كانوا يخرجون من الزنا فقبل لهم ان يحقن ان لا تفسدوا
 سوا الشا من غيرهن الزنا فقبل لهم ان يحقن ان لا تفسدوا
 الصلوات واجز المن يجرى غير الصلوات لنفسا عقليهن ونظيره او
 ملكت ايمانهم وترى نفسطوا لغتهم الشاء على ان لا يفسدوا

من الكساي والكساي فطرهما

ان يكونوا **اشرف** من **الاعداد** مكررة على غير ما نعتق
 ذلك ولعل اذ لم ارجع وهو غير متصور بل للعدل والصفحة ما كانت
 صفات وان كانت اصولها من غير لها وقيل لتكرير العدل فانها مكررة
 باعتبار العدل والتكرير يفسر على ان يكون على طائفة من صفاتها
 الاذن لكل اكله بريد الحج ان يطلع ما شاء من العدد المذكور يستحق
 او يحذف من كقولك اتمنى هذا المدة ورجع من ذلك
 ثلثه ولو اقرحت كان المعنى يحى برالحج بين صفات الاعداد وفي الترتيب
 ولو ذكرته بالاولى بغير الاختلاف في العدد **الاعداد**
 في هذه الاعداد ايضا **الاعداد** ما حادوا او اقلها واحد ودرجته
 وتقرى بالرقم على انه على محذوف من جميع تقديره فتكسبه والعدد
 او بالفتح واحد **او** **الاعداد** **بالحكم** **سورة** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 من السراى محذوف من عدم وجوب القسم بغير **الاعداد**
 من اختيار الاعداد او الترتيب **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 يقال ان الميراث اذا مال وبما الحكم اذا جازى ويحلها الفرض قبل
 عن حل السهام المصاة وغيره ان لا يكسر بها كمال على ان يكون الاعداد
 يعولهم اذا ما تم بغير كسر الاعداد بكثرة الترتيب على الكساية ويمنع
 قراة ان لا يميل من اعال الرجل اذا كسر حيا له ويحل الميراث بالاعداد
 الاخراج ولذا اريد لا يكون فلان الترتيب يخطئ فلهذا الاعداد
 الى الترتيب بحول العمل فيه كترهج الواصف بالاعداد الى الترتيب

الاعداد **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 الخفيف ونظم الاعداد وسكون الاعداد مكررة وكذا على
 على الترتيب وهو متقبل من كونه في طائفة **الاعداد** **من** **الاول** **العدد**
 كونه في طائفة **الاعداد** **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 من حجابها بغيره وبغيرها فكلها في مضمون الاعداد **من** **الاول** **العدد**
 ونسبها على المصداق لها في معنى الاعداد او الحال من الاعداد **من** **الاول** **العدد**
 ان يكون من صفاتها ان يكون بالعدل ويحل المعنى على ما به في
 منه وليس فيكون بالعدل والصفقات ويحل ما من صفاتها **من** **الاول** **العدد**
 كذا اذا كان على ان يكون له او حال من الصفقات او بغيره **من** **الاول** **العدد**
 شرفه والحجاب للعدل ويحل لك وليا لانها كانت بالعدل
 من صفاتها **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 المعنى ويجري اسم الاشارة كقولك في قوله كانه في الجملد من
 الترتيب **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 ومن المعنى فان وجب لك جعل العدد طيب المعنى للباقي وعلما
 من صفاتها **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
من **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 سلطان من صفاتها **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد** **من** **الاول** **العدد**
 او وصفها بالعدل او جعلها بالعدل المعنى ويحل المعنى بالعدل
 الانسان والموتى بالعدل عاقله وروى ان ما ساقون ان يميل عدم

يجري
اراد

من الصفات
الاعداد

الذين يكون احوال الناس ملأها بالكلية ويظهرهم ما واد
سبعة عشرة ما واد اي اربعة اركان ما واد اي عاشر اربعة اركان
 وفيها ستة اركان على النار قاسم بها وعلية شق بها صليبه
 وعلية القنطرة والسير فصيل على مصل من سمعت الشاوي
 الصنها **سبعة** اركان اي اربعة اركان في ما واد اربعة اركان
 تفصيل **سبعة** اركان اي اربعة اركان في ما واد اربعة اركان
 فيسبب تجميع وتجميع من الذكر ما ليس على خط لان القنطرة
 ما يصلو الشق على الشق في الشق في الشق في الشق في الشق في الشق
 وقد اشكر الحجة والمعنى للذكر منهم خريف العلم **سبعة** اركان
 ان كان الاول ما واد خلاص من ذكر ما واد اربعة اركان
 او على اربعة اركان **سبعة** اركان اي اربعة اركان
 ولعل على اثنين **سبعة** اركان اي اربعة اركان
سبعة اركان اي اربعة اركان
 على اربعة اركان
 لا يقال جمل الاثنين ما واد اربعة اركان
 لا يقال ما واد اربعة اركان
 الشان اثنين ما واد اربعة اركان
 فزادة العدد ود ذلك بقوله فان كان ما واد اربعة اركان
 ما واد اربعة اركان
 ما واد اربعة اركان

أما مثلهما فإن الغنى ليس هائل الاختيار وقد فرغوا لهما الثلثين
بقوله ولهما الثلثان ما تزل **والله** لا يولى الميت **أخوه** **عنه**
به لانه نكر العالم وفائدة التخصيص على استحقاق كونهما السدس
والغنى بهذا الكلام لا يكد السدس **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى
أخوه **عنه** الأب ما أخذ السدس من الألف والغنية وما بقي من ثلثي
الفرق من أيضا ما قصرت **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى
عنه **عنه** فأنما يذكره حصته الأب تتفرق من ثلث الوارث أو لا فقط
وعين خبيصة أم علم أن الباقي للاب وكان قال عليها ما تركه إلا ثلثا
وبل حتى إن يكون لها حق منها السدس ومعين ثلث ما بقي من
خمس كالقائمة المحرورة من الثلث كالمال أو عاشر فانه يقضى له
تسعة الألف على الذكر السدس لهما في الحصة والغرب وهو جزء
ومع الشرح **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت
الأخوة **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت
عنه **عنه** ما يحق من السدس الذي جبا عنه الأم والمحرور على
أن يكون الأخت عدد من له أخوة غير أخوات الثلث من كان من
الأخوة أو الأخوات فقال إن عاشر لا يجب الأم من الثلث ما دون
الثلث **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت
عنه **عنه** كسر الحصة الباع الكسرة التي قبلها **والله** لا يولى الميت **والله** لا يولى الميت
سئل فاستدعى من فسخ الميراث كلها إلى هذه الأصناف الورثة

البيت والآن هلاكم **والله اعلم بغيركم** ان الله سبحانه وتعالى
 به من الخلق والخلق ما احسنكم من صانعكم وحسن بديعكم وانه من
 يريد اللذات منكم لئلا يدعى الله تعالى القدوم والقدرة والقدرة
 سبحانه وتعالى لئلا يعلم الياسمين من اول قبس والاول قدس به في كل
 محذوف ولقد من معصية له اي ويدا الحق لا يحيط به **والله اعلم**
فكم ساجد من قدسكم من اول الرشد فكوا اظهروكم **والله اعلم**
 ذنوبكم او يرضكم الى ما ينصكم عن العاصي ويحكم على الحق والحق يكون كفا
 لبياتكم **والله اعلم** بهاسم في وصفها **والله اعلم** بهاسم كذا
 الملائكة **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 الايمان لها ولما التامل لما سجد الشرح منها وفيه من حوسب له في الحقيقة
 لا لها وفي الحق من **والله اعلم** بهاسم فانهم علون الاخوات من الاب والاب
 والاخت **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 الخيرات **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
والله اعلم بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 والمضائق كالحل كالحل **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 ولا يحل شأنا لطاعات وعين ابن عباس رضي الله عنهما فان لالت في
 الدنيا وفي هذه الامة ما طغت على الشمس وغربت هذه تلك ولا يجوز
 كمال ما ترون من ان الله لا يفتن ابدا بشركه ان الله لا يظلم شيئا لادوة وفي
 حال ما يفتن الله هذاكم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم

٢١٥

الشرح كالحق والحق والحق والحق **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 منقطع اي ولكن كون بخارة عن زعفران من عود او اصدوا كون بخارة
 وعن زعفران صفة البخارة او بخارة صادرة عن زعفران المتعاقدين وخصيص
 البخارة من الروح التي بها يعمل ثابوتا الى الغير لا في الغلب والوقوع في
 الروايات ويحسن ان ينادى بها الاغصان مطلقا وقيل المختص بالحق والحق
 عن صفة الملائكة وما لا يرضاها الله والبخارة صفة فيها وقرأها الكي
 لها ردة الصب على كان ان افصح واحتمال الاسم اي لان تكون البخارة في
 بخارة **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 ويؤيده ما ورد في غيره من العاصي ما اوله في الهم خوف البرد لم يكن عليه الذي
 على الله عليه وسلم او ان كتاب ما يؤيد في ما قبلها او ان كانت ما قبلها في
 كما ما في الفصل الحق في الحق وقيل المراد بالانفس من كان من اهل بيتهم فان
 للورثون كفن واحد مع والوصية من حفظ النفس والمال الذي في حق
 من يجب ان يجب قتلها استجاء له ويمايت كل النفس وتستوفي
 منها الماذا فيهم ويرحمه كاشا ويقول **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 عما في لغيره من صفة كمشاه ان كان كرامة محمد رجلا الما من غير ان يسل
 لعل الانفس فيهم كمن عنده **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
والله اعلم بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم
 ما تحذر ان الغدي على الغريب الظلم علم النفس بغيرها للفتاب **والله اعلم** بهاسم
والله اعلم بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم **والله اعلم** بهاسم

نور

شأنه عليه ويطلب بالياء والضمير هو أو ذلك من حيث أنه مبدئ على ذلك
 ذلك الذي ليس له غيره ولا صار عنه **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 الذي هو الله تعالى وهو له غيره وفيه زيادة على زيادة الجسد **وغير ذلك**
 فغير كما يتبادر وبها علم والخلاف والكثير من الأقرب أن الكثير من قرب
 إلى الشان عليه هذا الصريح بالوعد فيه وقيل ما علم حقه بقاءه وعن
 الذي على الله عليه وسلم **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 وفوقه المصحة والحق والبرهان والبرهان من الحق وعقودها الله
 وعن ابن عباس الكبار إلى سبحانه أقرب منها إلى سبع وقيل أولها منها
 أنواع الشرك لغيره أن الله يحضران بشركه **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 تنزل الأقرب وكبرها لا إضافة إلى ما هو فيها واختيارها أكبر الكبار والشرك
 وأصغر الأصغر حديث النفس وبه ما يؤيد بصدق عليها الأمر أن من
 عن له أن من سهاودعت نفسه إليه بحيث لا يتركها عن كبرها
 كونه من ما ذكره لما استحق من الشراب على إحصاءه الأكبر ولم يزل هذا
 بلغيا والاختصاص على الأحوال الأخرى أنه تعالى جانب غيره وكثير من غفل
 الزم قد على غير خطية فضلا أن يخاصه عليها **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 الحكيم وهو من الشراب أو لولا ما كانه وقدم ما غفغ الميم وهو أيضا
 جعل المالك والمصدق **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 الدينية كالحاكم والمالك فلهذا من غير والمفتي الممنوع كونه ذو حيل إلى العا
 على السادى من غير عدم الرها بما قسم الله له وإنه يفتقر على السواد

و

طلب وموتوم فمن غنى بالمجتهده معارضة حكمته القدر وتقي ما ذكره له
 بكتب بطلان وضع خط وتقي ما ذكره له غير كبر خارج حال **وغير ذلك**
وغير ذلك **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 الفتاة فضل وصيب حب ما أكتب ومن جله فاطمها الفضل الأول لا
 المحدث والحق كما قال عليه السلام له الإيمان الحق وقيل المراد صيب
 الميراث وتفضل الزهر بعضهم على بعض فيه وجعل ما قسم لكل منهم على
 سلم من حاله الموجبة للزيادة أو نقصان كالكاتب **وغير ذلك** **وغير ذلك**
وغير ذلك **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 على أن الذي هو الحسد أو لا تخشوا واستلوا الله من فضله ما يرضى وبسوقه
 اليكم **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 ربحان روى ذلك سلمة قالت يا رسول الله يفرق الرجال ولا تفرقوا فما
 لنا نصف الميراث لئلا كنا ربا لا تفرق **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
وغير ذلك **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**
 الفصل العاشر أو كقوليت جعلنا في إقامتنا ترك على أن من جلاله على أنه
 وسعى القوارف وفي تركه ميراثه والوالدان والآخر موت استيفان من
 اللواتي وجب خروج الأولاد فإن الآخر من لا يتنازلهم كما لا يتنازل
 الأولاد أو كل من جملتهم مولا خطه ما تركه والوالدان والآخر موت
 في مولا للوالدين في كل من الميراث والآخر موت وعلى هذا فالجمل من بعده وفيها
وغير ذلك **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك** **وغير ذلك**

الساعة

تفسر بقوله والاولاد منهم اولادهم ومن اولادهم اولادهم
 على بديهي وتعالى على ان تعاقبك وتعلمها مع وورثها او لا تعلم
 ان الحق قد التماس وهو سدا حتى يوفق الشرط وحده **ما ترون**
معي او يفسر بغيره ما عده كقولك زيد ما ضي بان اسمع
 على الاولين وقوله فانهم جعلوا من الجبال المنقوشة سكة ليهود
 للموا الى قوله الكريون قدوت يعني قدوت عودهم اياكم قدوت
 اليهود وانتم العبر المشاف الى عاصم ثم حذف كالحرف والفرق الا في
الاشارة **في كون** **نبا** **شديد** على من نصيبهم **في الجوارح** **في**
 يقومون عليهم قيام الولا على امره وعلى ذلك امرين وهو كسبي
 وقال **ما فعل الله** **مستعمل** **في** **سبب** **تفصيل** **الرجال** **على** **النساء** **كان**
 العقل وحسن الذير ومنه القوة في الاعمال والطاعات ولذلك حسن
 بالنبوة والامانة والولاية واما في الشار والاشارة وهاج الغفلا
 الجواد واجود وجرها والعصيب وزياد الدم والميلوت والاستداد
 بالهزات **في** **النفوس** **في** **الارواح** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 الربيع احسنها الاضمار فشرقت عليها انة جيتت زيد او غيرها
 فانطلق ما يروها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكن فقال عليه السلام
 انصرتي من قهرت فقال افرار الله امره الله والذ والذ الله سبب
في **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 او عطف في عبيد الارواح بلعب حفظه والنفوس في المال ومنه على السلام

خير النساء امرأة ان تعلم بها سررك وان مرت بها طاعتك واذا ايتت عنك
 حفظت لك في مالها ونفسها وفيك الاية وفي الامور **ما حفظ الله**
 اذهن الا على حفظ القلب والحق عليه بالوعد والوعيد والوفيق له في الله
 حفظ الله لمن علمه من الناس والنفقة والقيام بحفظه والذبح عنك
 بحفظ الله بالحق على ان ليس صولة فانه ان كانت مستدرة لم يكن حفظا
 والحق الامر الذي حفظه الله والطاعة وهو الغف والشفقة على الرجال
في **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
ما **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 يكون كناية عن الخلق وقيل التصامح اليات او لا يتايقون **ما** **في** **النفوس**
 من اخرهم **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
ما **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 النفر من وليه لما كان سونا كان له ان الساب من الذنب كان لا يله **ما**
ما **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 عرسا لكم وتوب عليكم وانتم احمى الغفوة عن ذنوبكم فان تبال وكبير ان
 يظلم احد او ينقض حقك **ما** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 وانما عطف في كره الجود ليدل عليه ما واذا في الشفقات الى النفر لما لا يجر
 من الغفوة **ما** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
ما **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس** **في** **النفوس**
 في الخلق فالت الذين يظلمون بسط الله للكلية والامتناع من الظلم والحق

الزمان يتفكر وانها فيعلم ان القامع والباسط هو الله ما كان
 يا انسان **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 من الطاعة لا يكافح قوة الوجود فكيف يقتضي غيره ولذلك قال عليه
 السلام ما يدخل احد الجنة الا رحمة الله قبل ذلك قال **انا** **انا** **انا**
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 وهو لا ينافي قوله من بعد الله فان القلوب ايعاد او ايضا لا غير
 الحسنة احسان واختار والسبب في ذلك ان الله تعالى قال ان الله
 ما من علم يقرب وجب وقد نص على الشك في مشاكلة ما في
 شمس فلما لا يذب وما يعق الله الكثر والاشيا كان لا يحسن
 فيها المشا والسبب في ذلك ان الله تعالى قال لا يظن بالله شيئا
 على الجوارى الفعل والقيم ان عليه اي حيلة للناس جميعا لقوله وما ارسلنا
 الا كلمة للناس ويجوز نصب على المصدر لقوله ولا حارسية وقد يكون
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
الطام **الطام** **الطام** **الطام** **الطام** **الطام** **الطام** **الطام** **الطام** **الطام**
 الحق بعد الجاهل ومن اطاعني فقد اطاع الله فقد لا الشا من لفظة
 الشر وهو من عندها يريد الا ان تعذروا كما اخذت الحاشية على
 قتل **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 حسابهم عليها اما على كل البلاغ وعلى الحساب وهو العجز الكف
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد

على خلقه لا اتم
 الذي هو سلكه

احبني

على المصدر ومنها الدقة على الشايات **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 القول وخان الطاعة والبييت اما البيوت لان الامير يد بالليل
 او من بيت الشعر والبيت المبني لا يسوق ويد برقعه ابو جهم
 حمر بيت طائفة بالاذنم لغيرهما والخرم **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 وحاشية الجاهل او حاشية ما يوجب ذلك لظلم على ابراهيم **من بعد** من بعد
 على البلاغ من اوقات عدم **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 في الموقد وما يوجب من اذنه واسل الذر والشكر لادب الشئ **من بعد** من بعد
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 من ما شعر الله من وفاء التزم وكان بعضه فضيا وبعضه ريك
 ومن بعد بعض عارضة وبعضه تسهيل وطائفة بعض احبار
 الواقع من بعض مواضع العقل لبعض احكامه وفي بعض على ما عليه
 ان لا تقم انقصا من القوة البشرية ولعل ذكره هنا للنسبة على الشا
 ما سبق من الاحكام ليس لنا قسنا في الحكم لا اختلاف ولا احوال في الحكم
 والصالح **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
من بعد من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد **من بعد** من بعد
 سرار الله او اخبرهم الرسول بما اوصى الله من وعدا بالقرآن
 من الكفر اذ اعلم به عدم حرهم وكانت اذ اعلمهم معصية والياء من اذ

من

في

بل من القدرة لا يخرج مراد وهذا ايضا انظر ولما وفدت به وتصدق به من
 بعد ما قلت امره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله من العرب وسماه
 معي قوله وان تقول اني استبدك فمعا غير كما روى انه لما تزل مشرب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم له على ظهر سبلان وقال لهم قوم هذه
ثم روي في الخبر الثاني قال سبلان فاستبذلني ما ان يقول ربا اننا
 والديا حسنة وفي الخبر حسنة او سبلان لا يشرب بها فان روى ما حد
 صالحا منه لم يخطئ في قوله في الخبر ما هو في خبره كذا في الخبر في هذا
 قوله الذي لا يبين جعله لا يريده كقول من كان يريد من مشركه ان يراه
 الاثر كان له سببا لغيره عارفا بالاعراض بها في كل عيب فصد **الايها**
الايها كذا في الخبرين **والله** هو الذي على اعداء محمد بن قيس **والله**
 بالحق في خبرين شهدا انكم لم تروا الله وهو من ان احوال **والله** في خبره
 الشهادة على انكم لم تروا الله لان الشهادة ما في الخبر سبلان عليه
 او على غيره **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 عليه او على غيره **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 او لا يخفى انهما سبلان او قيس **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 فالوهم ان يكون الشهادة علىهما او هما صلاحا لما شرعها وهو على الجواب احدث
 بغيره والغيرية بهما راجع الى ما دل عليه الحديث وهو جفا القوم والغيرية
 لا اليه ولا لغيره ويشهد عليه ان قري فاصفا فيهم **والله** في الخبرين
والله في الخبرين لان تعدل عن الحق وان كان قد دل على ان الله

قالوا
 قد انزل الله
 في الخبرين

عن شهادة الحق او حكومة العدل وقوله ما من واين كثير وابوعمر وعاصم والكتا
 ما كان لهم وجهها وادان لا في حقهم والشايفة ساكنه وقوله من
 وان جاس وان تلمح الحق وان وليتم العامة الشهادة **والله** في الخبرين
والله في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 او انما اتيتم في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 رسول الله انما منكم منكم **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 تزلت **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 الشوا على الايمان بذلك وهو عليه او اسلمه فلو لم يكن كما انتم لمساكرو
 اسلموا اياها كما يعلم الكلب والمرسل فان الايمان ببعض كل ايمان والكتا
 الاول والفراغ والشان الخمس وقوله نافع والكتا في الخبرين **والله** في الخبرين
 انزل في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
والله في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
والله في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 اليهود استأمنوا مني **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 بعضي ان زراد وانكم بعد صلوات الله عليهم او قوا انكم انهم لا ترداد
 ثم امروا على الكفر ولزاد وانما دنا في الحق **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
والله في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين
 حزنيت الكفر وبصارهم حيث عن الحق انهم لم اخلصوا الايمان فان لم يكن
 منهم ولم يفسد لهم **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين **والله** في الخبرين

بعضهم قضايا واحدا لا تاتواهم بعضكم كالكلمة بالحق في الضلال كما قال
 نعلن وماذا هو الحق لا الضلال **ولكنهم كانوا** هم الكاملون في الكفر لا حق
 بايمانهم هذا مصدر هو كذا لغيره او مستعمله في الكفر من بعضهم الذين
 كفروا كذا حقا او قبيحا **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين
 كفروا **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 وهو يقتضي مستعمل الكفر من حيث ان وقع في الكفر **ولكنهم كانوا**
 في الكفر **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 انه كان لا محالة اول وآخر وقيل بعضهم من الكفر **ولكنهم كانوا**
 على الحق **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 حسانتهم **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 فالي ان كنت صادقا فانتا كتاب في السماء **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 عطف سائر على الجميع كما كانت النوريات **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 اليها احيانا بالكل وسواء **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 اولى بالستدرك لمسا الواسع **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 من ايمانهم استند اليهم لانهم كانوا الذين يتوبونهم فامعين عليهم واللعون
 عنهم فامعهم في ذلك وانما التزموا عليك ليسوا بغير ايمانهم وحيالاتهم
ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 يستعملون تلك الحان التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي اتيان الرتبة مطلقا

الله

بعضهم

ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 اول ايمانهم والبعثات الخيرات ولا يجوز حملها على النور لان ايمانهم بعد **ولكنهم كانوا**
 المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 انفسهم توبوا على ايمانهم **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 عليهم فان شرع البست ولكن لا عند كفره والمسيح في زمن داود وقيل في
 عن افع لا تقدر فادعت الشاة في الملك **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 وهو قولهم سمعوا وطاعتوا **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 بهم ما فعلنا بقصصهم وباركوا لك الله والياء من طاعة الفعل الخدوع في
 بحور ان يخلق بحر من الجحيم طيات فيكون الخدوع بسبب الشكر وما فعلت
 الى قوله فاعلم ان داود عليه السلام لم يطلع الله عليه مثل داود وسليمان
 لقولهم فلو انقلب فيكون من سلطنة وقولهم المعطوف على الجحيم فلو ان
 حاورهم **ولكنهم كانوا** المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 بحورهم عن العلم او خدعها وسعها التوفيق للمؤمنين لايات والذكر الموعظ **ولكنهم كانوا**
ولكنهم كانوا المستعملين في الكفر من بعضهم الذين كفروا
 يعني من هو معطوف على كفرهم لانهم اسباب الطبع او على قوله فما تقدمهم بحور
 ان يسلط جميع هذا وما عطف عليه على جميع ما قبله ويكون كفرهم وكما الكفر

كان

انك انما تصدق على كل من يدينه ويدينها فاعطى من الامم من اشرك
 محروا ويرى من الشركه وكان في سنة الله من الذين قتلوا وجرمهم **سورة النازعات**
سورة النازعات **سورة النازعات** **سورة النازعات**
سورة النازعات **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 الموقن ان الخطية قد اعدت اخفاها كما هم شدة الشناج وشدة اوقته
 الكبرياء والحد الحرجي لتبين حيث يصل الاقتبال والمحل الرابطة لعقود ايعام
 العقود التي عقدها الصلح بآدم والتميز بها اليهم من الكفايت وما بعد ذلك من
 من عقود الامارات والمساكنات وغيرها مما يجب ان يراه من حصر تلك الامم
 على المشركين والوجود والدي **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 كل من لا يدينه في كل الايام واما فيها الى الامم البان كقولك في شجرة
 البهيم من الامم وعلى الارواح الفانية ولكن بها القضاة بقدر الحق وقيل لها
 المراقب باليه في حصرها ما عاقل الاقلام والاشهاد وهذه الايات واما انها الى
 الامم بل من النسبة **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 اول الانبياء عليكم شهادتهم **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 استغناء وفيه نصف والصيد عقل المصدر والمعمول **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 عما استكن به على والحرم جمع صرح وهو الحرم **سورة النازعات** **سورة النازعات**
سورة النازعات **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 شواذ اسما على كل من يدينه لانها اعدت ما لا يحل واعلم المشركين ان
 لقوله من يعظم شرايته او يدينه وقيل خراجه انما هو ما لا يحل

عقد

بلا

انك انما تصدق على كل من يدينه ويدينها فاعطى من الامم من اشرك
 محروا ويرى من الشركه وكان في سنة الله من الذين قتلوا وجرمهم **سورة النازعات**
سورة النازعات **سورة النازعات** **سورة النازعات**
سورة النازعات **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 الموقن ان الخطية قد اعدت اخفاها كما هم شدة الشناج وشدة اوقته
 الكبرياء والحد الحرجي لتبين حيث يصل الاقتبال والمحل الرابطة لعقود ايعام
 العقود التي عقدها الصلح بآدم والتميز بها اليهم من الكفايت وما بعد ذلك من
 من عقود الامارات والمساكنات وغيرها مما يجب ان يراه من حصر تلك الامم
 على المشركين والوجود والدي **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 كل من لا يدينه في كل الايام واما فيها الى الامم البان كقولك في شجرة
 البهيم من الامم وعلى الارواح الفانية ولكن بها القضاة بقدر الحق وقيل لها
 المراقب باليه في حصرها ما عاقل الاقلام والاشهاد وهذه الايات واما انها الى
 الامم بل من النسبة **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 اول الانبياء عليكم شهادتهم **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 استغناء وفيه نصف والصيد عقل المصدر والمعمول **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 عما استكن به على والحرم جمع صرح وهو الحرم **سورة النازعات** **سورة النازعات**
سورة النازعات **سورة النازعات** **سورة النازعات** **سورة النازعات**
 شواذ اسما على كل من يدينه لانها اعدت ما لا يحل واعلم المشركين ان
 لقوله من يعظم شرايته او يدينه وقيل خراجه انما هو ما لا يحل

نصارى

في ذلك اليوم ولا يكون لهم من الله نصيب
 ما كانت عوالمهم من الشرايع ومشايق الشكليات **فوق** في وقتها انما
 الشيم والجلد مستعملان والمراجح حذوف اي سرادهم وتقل المراجيح
 ولا يلزم ذلك وهو استنباط وانما في تلك الحلات موضع فاعلم ان
 الحلال الماصية استنباطا لا مطلقا على الفل وتنبها على ذلك في
 ما فيها من استنباط وعما فاعلم ان **فوق** في وقتها انما
 يناسب ان لا يعصمهم بل يعذب بقل الايمان وتكذيبهم وقوله اي سرادهم
 والكساف ومنسوب ان يكون لهم على العمل الحقيق في القيل والسر لا
 يكون وانما العمل الحسان عليها وهو الحقيق في قول الله تعالى فاعلم ان
 قلوبهم فاقول ان ما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 الله عليهم **فوق** في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 بالعلم والهم وهو قليل والحق القليل في امر **فوق** في وقتها انما
 والحق وعلم انما يعلم الحق لم يحد في البرهان او غير هذا من عوالمهم
 كثير منهم وقيل انما في الحلال القليل وهو ضعف من تقدم الحق في
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 خالق وانما **فوق** في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما

عنه

الشارح

في ذلك اليوم ولا يكون لهم من الله نصيب
 الطاهر ومنه الصغر فيصير على انهم ظنوا بالانكار وعلموا ان ما في الحق
 ان يكون تام بغير عيب وان يكون من كلام الله به بدعي انما الملائكة عليها
 لم يبق فيهم بالية ومن عوالمهم بذلك وخصامهم به فاعلم انهم **فوق** في وقتها انما
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 والمكافاة منهم القابلون بالانعام الله في السابق قولا في العقوبة القابلين لا
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 جميع الوجوه ان الاوصاف بالوجوه في مثال من قول الله تعالى
 لا تستغفرون **فوق** في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 موضع ليس من تكريم الشهاداة على كرمهم وتنبها على ان العذاب على من لم
 الكرم وانما يقع عنه وذلك في حق الملائكة **فوق** في وقتها انما
 يعرفون بالاشياء عن تلك العقائد والاقوال الزائفة ويستغفرون بالوحيد
 والحق ومن لا يحد والحدول بعد هذا التفسير والتبديد **فوق** في وقتها انما
 لهم ومنهم من فضل ان يلبوا وهذا الاستنباط فييب من اربهم **فوق** في وقتها انما
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 كما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما
 موسى وهما في دار حلقه من غير ان يقدح في آدم من غير ان ولم وهو اخرج
فوق في وقتها انما يصيرها سادس من يد **فوق** في وقتها انما

انه

وهو الذي في السماء
الله والارض والسموات
او يقول له

التي اذ في الاخرة كثره تعالى **سبح** والحمد لله ان اولى الخلق بالعبادة
ويكن لخص الطهارة كقول المصنف فيها اكثر من ريت الصديق والهم المذات
تأخره والصديق في الطهارة مستقر وجعل يمد في تعالى كماله بها فيها
كانه فيها ويحلم سر كما كان وقدره وليس مستحق المصطفى ان
صلوا لا يستحق **سبح** من غير ان يشرب عليه ويغاقب ولعلنا
بالسر والسر ما بين في انظر من احوال النفس والكتب على المصالح **سبح**
سبح من الاخرة من ذلك مستغرق والناحية للتصديق **سبح**
لهم من ذلك من الاخرة من ذلك مستغرق والناحية للتصديق **سبح**
سبح ما يكون للنفوس من غير ان يشرب عليه ويغاقب ولعلنا
وهذا الذي لم نذكره في الاخرة من ذلك مستغرق والناحية للتصديق **سبح**
لما جاءهم اولا الدليل عليه على حقهم لما اخرجوا من النار وكذا يروى
اعظم الاية تكفي لغيره من غير ان يشرب عليه ويغاقب ولعلنا **سبح**
سبح ما يكون للنفوس من غير ان يشرب عليه ويغاقب ولعلنا **سبح**
العليب بهم في الدنيا والآخرة او عند ظهور الاسلام وان نعلم اوجه **سبح**
سبح من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
سنة ومثل ما ترون في اهل القرن اهل صفة على رايك في العلم قلت المذوق
كثيرت واشتغلت من قوت **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
او اخطاهم من الحق والافق ما قلنا بها من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
ما لم يحل لهم السنة وطول المقام لا اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر

سبحهم

حج

ولذلك في الاستبصار والحد والاسباب **سبح** والحمد لله ان اولى الخلق بالعبادة
او المظنة فان هذا المصنفها **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
والحمد لله والوفى بقله لا ياروا الفار طبعك **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
شيان **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
بلك من قلمكم كعاد وثوبه ويضربكم في اخرين من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
بمقله كلكم **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
لنفسه وتخصيصه لغيره لا في الزمان ولا في المكان **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
ولا يمتنع من الايمان حيث لا مانع وتعبده لا يردى لوجه الحق **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
فدخولهم في النار **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
سبح من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
كثيرة تعالى لولا ان الله لم يكن معه نذير **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
سواء في قولهم وبيان ما هو المانع ما اخرجهم والخلل فيه والمعنى ان الله لم يكن
يجب عاقبه كما اخرجهم الحق اهلهم فان سنة الله جرت فيهم **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
سبح من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
سواء تان ان جعلوا اهل الطهارة وان جعلوا للرسول من جواب افضل **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
فانهم ناره يقولون لولا ان الله لم يكن نذير يقولون لولا ان الله لم يكن نذير
والحق ولو جعلنا قريبا لك لكان لك الله وبعده كاشل جبريل في صورة **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
فان الله العرش لا تعجز على معرفة الملك في صورة وانما اراهم كذا كذا **سبح** من اهل زمان والقرن في العلي عار الساس ومضى سحر
من الانبياء بقوتهم الغيبية والبيانية بواب جندى او ولو جعلنا

سبحهم

بما جوه او الرسول
نكا

طردهم اذا ما بانهم الجاهلون بفصل الحق العلم والعمل وبين
 كان كذلك ينبغي ان يشرب ولا يظلم ويعز ولا يذل ويشتر
 من الله بالسلامة في الدنيا والآخرة وقيل ان قومًا جاءوا
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اصحاب ذنوب باعنا ما علم
 عليهم شيئا فانصرنا فقلت **او جعلكم كمن استضاف في غير**
الوجهة وقيل ان عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على الهدى منها
عجالة في موضع الحال اي من عمل ذنبا جاهلا بحقيقة ما يشعده
 من المضار والمفاسد كما روي الله عنه مما اشار اليه اولهنا
 بفعل الجسلة فان ان كان ما يؤدى الى الضرر من افعال اهل
 السعة والجهل **ثم قيل من جده** بعد العمل والسوق **والله** بالذات
 والعزم على ان لا يعود اليه **فانهم من جدهم** فتح من ثمة الاول غير
 نافع على اتمام ابتداء او جرائ نافع او طرفة نافع وكذلك
 شمل لك التفصيل لما فتح **فصل الآيات** آيات القرآن في صفة
 المطيعين والمجربين والمصرف منهم ولا اوابين **والتائبين**
فصل المجربين قرأ نافع بالتاء ونصب السبل على معنى التوسيع
 يا محمد يسلم مقابل كلامهم بما يحسن له ففصلنا هذا التفصيل
 وان كثير ما هو غير وحيان عامر ويعقوب وجعفر بن عامر
 برغمه على معنى والتائبين يسلم والباقيون بالياء والرفع على
 تذكير السبل فانه يذكرون وموت ويجوز ان يخطف على ما تقدم

اي بفضل الآيات ليعلم الحق وليستين **قال ابن جرير** صرت
 فترجعت بما نصيب لي من الآيات واترل على من الآيات في اس
 التوحيد **ابن عبد البر** **فمن دون الله** عبادته ما تصدق
 من دون الله او ما تدعوها اليه اي عن متابعتهم واستجوابهم
 وبيان ليدخل ضلالهم وان ما هم عليه هوى وليس يردى
 وتبنيه لمن تحب الحق على ان يتبع الحق ولا يفتل لانه مكن
 في العقل ان من اتبع الهوى فهو جاهل **فصل الآيات** لا ايت
 اهواؤكم قد ضللك **وما الله من المبتدئين** اي في شئ من الهدى
 حتى يكون من ضلالهم وفقدت من انهم كذلك **قال ابن جرير**
 تنبيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين ما لا يجوز اتباعه والبيان
 الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل وتبين المراد بها القرآن
 والوجهي والحق العقلي او ما يهتدى من ربي من حرقته وان لا
 معبود سواه ويجوز ان يكون صفة لينة **وكذلك** الضمير
 لربى اي كذبت به حيث اشركتم به غير او اللينة باعتبار
 المعنى **ابن جرير** **فمن استجواب الله** يعنى العذاب الذي استجواب الله
 تعالى وامطر علينا بحجارة من السماء او استجاب العذاب اليهم
فصل الآيات في جعل العذاب واخيره **يعني الحق** اي الفصل الحق
 او يصنع الحق ويدبره صفى الدرع اذا صنعها فيما يقضى من
 فيجعل اي اخيره فصل الفضاة الفصل بتمام الامر واصل الحكم

تم نفاذ الآيات
 اهواؤكم كما لا تقطع
 اطاعتهم وانما يتبع
 الحق الواجب
 الذي وعد الله القاص

من قولهم

بالتواقي والتأخير وقرى الخفيف والمغنى لا يجاوزون واحد لهم
 بزيادة ولا نقصان **لهذه والى هذه** الحكمة وحقايق **العلم** الذي
 يتولى امرهم **لهم** العدل لا يراهم الا بالحق وقرى بالصدق على الحق
الاول جريد لا يحكم غيره فيه **والثاني** **الحساب** بحسب الخلق
 في مقدار حيلته لا يشترط حساب عن حساب **ثالث** **الحكمة** من **الحكمة**
الاول من شأنيها استعبرت الظلمة الشدة لئلا تكم لها
 في الهول واجبالا لا بصا وقيل للعلم الشدة بد يوم نظام ويوم
 د وكواكب او من الحسنة في البر والفرق في الخير وقراء يعقوب
 يحكم بالحق والمغنى واحد **والثاني** **الحكمة** من **الحكمة**
 او اعلمنا واسرا لا وقرى بحقيقة الكسرين **والثالث** **الحكمة**
من الحكمة على اربعة اشياء اي يقولون لئلا يجتنبوا قول الكوفيين
 لئلا يجتنبوا قولهم تعالى تدعونهم وهذه اشارة الى الظلمة
والا **الحكمة** من **الحكمة** الكوفيين وخضعه المباحون **والرابع**
الحكمة من **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 بالعدل وانما وضع فشركون موضع لا تشكرون تجيبها على ان
 من شرك في عبادة الله فكأنهم يعبدهم لاسا **والثاني** **الحكمة**
الاول **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 الفيل **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 من من فكم **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**

من حجاب

بج

عبدكم **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 فينب الفال بينكم قال وكيفية لبسها بكيفية حتى ان
 القيت نفقت لها يدى **والثاني** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 بعضكم بعضا **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
الحكمة **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 الواقع لا عالة او الصدق **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 امكم فامنعكم من الكذب او اجازيكم انما امانتم والله الحفيظ
الحكمة **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 ووقع **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
الحكمة **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 والظلمين فيها **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
الحكمة **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 وخلافه ابن عامر يفتيك بالشدديد **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 بعد ان تذكر **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
 ولا اذ على انهم ظلموا موضع الكذب ولا استهزاء موضع **الحكمة**
 ولا الاستعظام **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
الحكمة **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**
الحكمة **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة** **الحكمة**

من

قوله **فما كان من يومئذ الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 او على يومئذ كانه قبل ما ان انهم وان اقبلوا وروى ان عبد الله
 بن ابي بكر عاياه الى عاده الا ان تزلزلت وعلى هذا كان
 الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا القول لاجابه عن الصديقين
 لما نهوا عن الايمان بالله وكان بينهما **وهو الحق** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
وهو الحق **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
قوله **فما كان من يومئذ الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 يوم يقول كقولك الفثال يوم السبت والمعنى انه الخالق للشيء
 والاول من قوله الحق ما ذكر في الكتابات وقيل يوم منصوب بالخط
 على السموات والارض وما تفرقه او يحدوه دل عليه بالحق وقوله
 الحق من الله وجبر وفاعل يكون على معنى وجبر يقول لقوله الحق
 اي اقتضاه ان يكون والبراهين حين يكون الاشياء ويحدوها
 او حين تقوم الحقيقة فيكون التكوين حشر الاموات والحيات
والله اعلم **بما ليس** **كقولك** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 القهار **والله اعلم** **بما ليس** **كقولك** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 لا تعد لك الذرية **والله اعلم** **بما ليس** **كقولك** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 كتبنا التوراة ان احسن تاريخ فقبلها عيسى له كاسرايل ويعقوب
 وقيل العلم تاريخ فانهم وصف سبناه الشيخ او المعراج ولعل منع
 سره لانه اعلم من كل ما نزلنا وكتبنا من الانبياء والاولين

عنى الله

يوم القيمة

والله اعلم

قوله **فما كان من يومئذ الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 خلقهم في يوم عبادته او اطلق عليه بعدت المصان وقيل المراد
 به العظم ونصبه بضمير يفسره ما بعده اي اقتضاه انهم
 قال تعالى **فما كان من يومئذ الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 ايضا ما يعجز عنه انه وكسرها وهو اسم صميم وقوله يعقوب
 بالضم على الابداه وهو يدل على انه علم ان **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 عن الحق بين طاهر الضلالة **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 شجرة وهو حكاية حال ما منية وتمت الاشياء ورفع الملكوت وعنا
 تبصره لان الربوبية **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 ملكوتها وقيل تجايبها وبدايتها الملكوت اعظم من الملكوت
 الاشياء فيه البصيرة **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 فكلما ذلك يكون **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**
 وبيان لذلك وقيل عطف على قال ابوهم وكذلك ترى من
 فان اياه وقومه كانوا يصعدون الاضام والكواكب فاراد ان
 على تلاتهم ويرشد هم الحق من طريق النظر في الاستدلال
 ومن عليه الليل ستره بظلمته والكوكب كان الزهرة والشمس
 وقال هذا ربي على سبيل العز من فان الاستدلال على ضاد قوله عليه
 على ما يقول الحق ثم يكره عليه بالاضداد او على وجه النظر في
 الاستدلال وانما قال تلاتهم وانما قال اول وان لمعه **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم** **عطف على** **انهم** **فما كان** **من يومئذ** **الا انهم**

ان قري

قري

الواقع
المراد منه

وطلب **ما لا يثبت** فثبت عرياً وتمامه فان الاشتغال و
 الاحتجاب بالاستار يقتضي الامكان والحضور ونبأ في
 الالهية **فثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 نفسه واستعان به في ذلك **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 بتوفيقه ارشاد القوم وقياسها لهم على ان القوم ايضا لا تغير
 حال لا يصلح للالهية وان من اعتدوا لها هو ضال **ما لا يثبت**
ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 الوجه عن شبهة الثالث **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 الختم **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 الحاجة الى محدث يحدثها ويخصص بحصصها بما يخصهم
 ثم لما تراعه توجهه الى موجدها ومبدعها الذي وادى هذه
 ملكات عليه فقال **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 مع انه ايضا اشتغال لئلا يلازم ولا يلازم ولا يلازم الكوكب الذي
 يبعد عنه في وسط السماء حين جاول الاستدلال **ما لا يثبت**
 وبخاصة في الوحدة **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 وابن عامر بحقيقة التوحيد **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**

ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 يا ومن الهمم وتهديد لهم بعباد الله **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 الاستشهاد الى ما طهر عالم فلا يبعد ان يكون في عالمه ان يحق
 لي كبره من جهة **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 القادر والقابض **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 المصنوع بالذات وقسوة بين المقدم العاجز والقادر والصار
 الشافع **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 ينصب عليه دليل **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 على عالم يقول ايها العالم انتم احتراما من تركية **ما لا يثبت**
 ما يحق ان يخاف منه **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 انما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 عنه والمراد بالنظم هنا الشرك لما روي ان الآخرة لما نزلت
 سورة لك على الصحابة والموا انما يعلم نفسه فقال عليه الصلوة
 والسلام ليس بانظرون انما هو ما قالوا لقمن لا يثبت يا بني لا تشرك
 بالله ان الشرك لعظم عظيم وليس الايمان به ان يصدق بمرسوم
 الصانع الحكيم ويخطب بهذا الصديق الاشارة به **ما لا يثبت**
ما لا يثبت **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت** **ما لا يثبت**
 من قوله فلما اجز عليه الليل الى قوله تعالى وهم يستدلون

اشيان

من قوله انا جئت اليه **فانما** ابراهيم ارشاده اليها و
 علمناه اياها على قومه متعلق بحسن ان جعل خبرك ويجعل
 ان جعل بدله اى تناسها ابراهيم محقق على قومه **فانما**
من ابراهيم في العلم والمعرفة وقراء الكوفيين الشوقين **ان** **يكون**
 في ربه وخفيته **فانما** حال من ربه واستداده له **وهذا**
الحق **ويؤمن** **بذلك** **فانما** اى كذا **فانما** **من** **يؤمن**
 ابراهيم عداه ضمت على ابراهيم عليه الصلوة والسلام **فانما** **من**
 انه ابراهيم وشرف الاولاد **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من**
 لا ابراهيم عليه الصلوة والسلام اذا تكلم فيه وقيل لفرح عليه
 الصلوة والسلام **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 الياسمين **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 المختص البيان المصدقين في الآيات **فانما** **من** **يؤمن**
 والآيات **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 من اسباب **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
فانما **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 الصلوة والسلام **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
فانما **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 يتنا ولا اولاد البت **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 البيان مخصوصا **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**

ويؤمن به

من قبله

الرب

ابوب

يعني

سبي

اخر موسى **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 ما ينفق **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 والكسائي واليوسف وعلى القراء **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 كما ارجل على الزيد في قوله راي الوليد بن الزيد باركا
 شدد يدا عيل لثلاثة **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 هو ان هادان بن ابي ابراهيم **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 وفيه دليل فضله على من عداه من الخلق **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
فانما **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 هؤلاء **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 ولا يستد **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
فانما **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 الى ما دانوا به **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 بالهداية **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 شانهم **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 بسقوط قواها **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 والحكم المحكمة او فعل الامر على ما يقتضيه الحق **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
فانما **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 بمرادها **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**
 وقيل هم الامصار **فانما** **من** **يؤمن** **بذلك** **فانما** **من** **يؤمن**

والقمر على الاغني

في موضع الضبط

من ان به او القوس وقيل الملك وكذا **الذين هم** و**الذين هم**
 يريد الانبياء المتقدمين و**الذين هم** فاختص طريقتهم
 بالانذار والارشاد اهم ما توافقوا عليه من التوحيد والاعتراف
 بالدين ووافقوا على الخلف فيها فانها ليست هدى مضاهية
 الى الكل ولا يمكن الناس من جميعها فليس فيه دليل على انه
 عليه الصلوة والسلام مستبعد شرع من قبله وانها في المذهب
 الوقت ومن اشتبهوا في المذهب ساكنة كان كثير فافهم وانعزم
 وجامع اجري الوصل بجري الوقت واشتبهوا انما على انها
 كتابية المصدر **الذين هم** او على التبليغ او القرائن
 جمل من جملتهم كما لم يسأل من قبل من النبيين وهذا سر جمل
 ما امر بالانذار اهم فيه **الذين هم** او القرائن او القرون
الذين هم **الذين هم** تذكر وعظة لهم **الذين هم** **الذين هم** اعم
 وما عرفه حق معرفته في الرجعة ولا انعام على العباد **الذين هم**
الذين هم **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 وذلك من عظام رحمة وجليل نعمته او في الخط على الكتاب
 وصدق البطش **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 اليهود قالوا ذلك سبيل الله في انكار اقران القرآن بدليل نفق
 كتابهم والارامهم بقوله تعالى **الذين هم** **الذين هم**
الذين هم **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**

وختلف الباء
 في الروايات
 حمزة والكسبي
 في الروايات
 في الروايات
 في الروايات

هم

الذين هم **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 واما غيرهم حمل على اقالوا وما قدرها او تعين ذلك
 فويجهم على سبيلهم للتورية وفيهم على خبرها بالباء
 بعض النسخ وكسوة في درجات شرفة واختار بعض النسخ
 روي ان مالك بن النضير قال لما افضى الرسول بقوله
 انشدك بالذي اقررت التورية على موسى هل تجد فيها ان الله
 الجمل السمين فانت الحبر السمين وقيل هم المشركون والارامهم
 ما زاد التورية لانه كان من المشركين الذي افضى عنهم ولذلك
 كانوا يقولون لو انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم **الذين هم**
 على لسان محمد صلى الله عليه وسلم **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 على ما في التورية وبما لما اتفق عليه وعلى ما يكمل الذين
 كانوا اعلم منهم ونظير ان هذا القارئ يعنى على سبيل
 اكثر الذي هم فيه يخلعون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش
الذين هم **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 الجواب تعيين لا يمكن خبره وتعيينها على انهم بهتوا بحت لا يفهم
 على الجواب **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 في القام المحمدي **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**
 بلعون او حال من لمعت له او فاعل لمعون من انهم الشان في الظن
 متصل بالاول **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم** **الذين هم**

نصبت

قال نعم منها الله
 يقض الخبر السمين
 قاله

الذي من قبله يعني التوراة او الكتب التي قبله **ولقد علموا انهم**
 عطف على عاد لعل ببارك اي للبركات ولقد علموا انهم عطف
 اي ولقد علموا انهم انزلوا وانما سميت مكة بذلك لانها
 قبل اهل القرى ومحجهم ويحسبهم واعظم القرى شانا وقبل
 لان الامم رويت من تحتها ولا تها كان اول بيت وضع للذي
 وفراهم ابو بكر عن عامم بالياء اي لينة الكتاب **وروي عن**
 اهل الشرق والغرب **عن ابن عباس** ان الله عز وجل خلق
سبعين خلقا من خلقه بالآخره عاقل لآخره ولا يزال خلق
 يعمل على النظم والتدبر حتى يروى بالشي ولا الكتاب والصغير
 يحمله ما يحيا على الطاعة وتقصير الصلوة لانها صاد
 الدين وعلم الايمان **وروي عن علي بن ابي طالب** ان الله عز وجل
 خلقا كسيلة والاسود العنبي او خلق عليه احكاما
 كثر من خلقه ومناجيه **وروي عن علي بن ابي طالب** ان الله عز وجل
 من سجد بن ابراهيم كان يكتب له من الله على الله عليه وسلم
 فلما مات ولقد لطف الله بالانسان من سلافة من خلق فلما لم يزل
 فاما ما خلفا آخره فالحمد لله تبارك الله احسن الخالقين
 فعباد من قبل خلق الانسان فقال عليه الصلوة والسلام
 اكبرها فذلك انزلت فذلك عبد الله وقال ابن كان محمدا
 ساد القديس او حي الى ولين كان كاذبا لعدمت كما قال **وروي**

عن ابي جابر

الذي من قبله يعني التوراة او الكتب التي قبله **ولقد علموا انهم**
 عطف على عاد لعل ببارك اي للبركات ولقد علموا انهم عطف
 اي ولقد علموا انهم انزلوا وانما سميت مكة بذلك لانها
 قبل اهل القرى ومحجهم ويحسبهم واعظم القرى شانا وقبل
 لان الامم رويت من تحتها ولا تها كان اول بيت وضع للذي
 وفراهم ابو بكر عن عامم بالياء اي لينة الكتاب **وروي عن**
 اهل الشرق والغرب **عن ابن عباس** ان الله عز وجل خلق
سبعين خلقا من خلقه بالآخره عاقل لآخره ولا يزال خلق
 يعمل على النظم والتدبر حتى يروى بالشي ولا الكتاب والصغير
 يحمله ما يحيا على الطاعة وتقصير الصلوة لانها صاد
 الدين وعلم الايمان **وروي عن علي بن ابي طالب** ان الله عز وجل
 خلقا كسيلة والاسود العنبي او خلق عليه احكاما
 كثر من خلقه ومناجيه **وروي عن علي بن ابي طالب** ان الله عز وجل
 من سجد بن ابراهيم كان يكتب له من الله على الله عليه وسلم
 فلما مات ولقد لطف الله بالانسان من سلافة من خلق فلما لم يزل
 فاما ما خلفا آخره فالحمد لله تبارك الله احسن الخالقين
 فعباد من قبل خلق الانسان فقال عليه الصلوة والسلام
 اكبرها فذلك انزلت فذلك عبد الله وقال ابن كان محمدا
 ساد القديس او حي الى ولين كان كاذبا لعدمت كما قال **وروي**

السلطان من اجسادكم

عن ابي جابر

ما فضلنا به عليكم والدينا فقلتم بعد عن الآخرة **والله اعلم**
 ما تقدم من شأنها ولما تعلموا انهم لم يروا منكم شيئا **فكم**
لهم جزاءهم وبكم شركاء اي شركاء الله في ربوبيته واسحقا
 عبادكم **فكم نعمتكم بكم** اي تقطع وعلمكم وقسقت جمعكم
 والذين منكم لا يجدوا يستعملونهم والفضل وقيل هو
 الظرف استند اليه الفضل على الاتصاف والمعنى وقع التقطع
 بينكم وبينه له قارة نافع والكسائي وجعل من عاصم
 بالنصب على ضمائر الفعل لانه لما قبل عليه او قيم مقامه
 واسمه لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به **وهي عيسى** صاع وبطل
ما كنتم تعلمون ايها الضعفاء كم امان لا بعث ولا جن **والله اعلم**
الحق والحق بالنبات والبحر وقيل المراد به الاشتقاق الذي
 في الخطوط والنوا **ويخرج** اي يخرج من بين الحيوان والنبات
 ليطابق ما قبله من النبات **فما لا يبين** كالنطف والحب **ويخرج**
النبات من بين ويخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بالخط الاسم
 حمله على ما في الحب فان قوله تعالى يخرج النخيل واقع موقع
 البيان له **فكم لكم** اي ذلكم النخيل التي هي هذه التي يخرج
 العباد **فما لا يكون** قصر من عنده الى غيره **فما لا يصاح** شأنا
 الصبح عن غلظة الليل ارض يا من النهار وبنات فلهذا الاصباح
 وهو القيس الذي لم يلد ولا يمت ولا يصاح ولا يملأ منه اصباح اذا
 انقضى

النبات
البحر
الناحل

ففي الصبح سمى به الصبح وقد فتح الله على الجمع وقد
 فاق بالنصب على المدح **وجعل الليل سكنا** اي سكن
 لا استراحته فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استينافا
 به لو يمكن فيه الخلق من قوله تعالى لتسكنوا فيه وقصده جعل
 دل عليه جاعلا له قارة في معنى المأوى وبعد اذ عليه قارة الكبر
 وجعل الليل حلا على معنى المظروف عليه فان قالوا معنى فاق
 ولذلك قرئ به او غير على ان المراد منه جعل سكنا ولا ان
 المختلفة وعلى هذا يجوز ان يكون **والله اعلم** عطفها
 على عمل الليل ويشهد قرأتها بالبحر والاحسن نصبها
 ليصل مقده او قرئ بالرفع على الابتداء والخبر جدي في اي
 يصح لان **حسبا** اي على ادوار مختلفة بحسبها الاوقات ويكون
 على الحسبان وهو مصدر بحسب بالفتح كما ان الحسبان
 بالكسر مصدر بحسب وقيل جمع حساب ككتاب وشهادة
ذلك اشارة الى جعلها احسبا فان ذلك التفسير بالحساب
 المعلوم **فكم لكم** اي قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص
العلم بتدبيرهما ولا يقع من اللذائير الممكنة لهما **فكم لكم**
سواكم انتم خلفكم **فكم لكم** اي قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص
 علامات الليل والبر والبحر واسماهما اليها لليلة استاوى
 شبيهات الطريق وسماها علامات على الاستعارة وهي

فبين
علي
السير
الذي

اخرجنا من القل خللا من طلوعها قنوان او من القل شئ من
 طلوعها قنوان ويجوز ان يكون من القل خيرة قنوان ومن طلوعها
 بد لونه والمعنى وحاصل من طلوع القل قنوان وهو الاصل
 جمع فهو كقنوان جمع سق وقرى بضم القاف كذئب و
 ذؤبان ويختص على انه اسم جمع اذ ليس فعلا من ابيته
 الجمع المكسر **دابة** قريبة من المشاولة او ملتفة قريبة بعضها
 من بعض وانما اقصر على ذكرها من مغالبتها لولا انها عليه و
 لم يرد في النسخة فيها **اجازات من اعصاب** عطف على نبات كل شئ يجرى
 والرجح على الاشياء اي ولكم او ثم جازات او من لكم جازات
 ولا يجوز عطفه على قنوان اذ العب لا يخرج من القل **والرجح**
والرجحان ايما عطف على نبات او نصب على الاختصاص احد
 عشرين الصنفين عندهم **شجيرة او غير شجيرة** حار من اوان او
 من الجص اي بمعنى ذلك مشابه وبمعنى غير مشابه في الهيئة و
 القدر واللون والطعم **انظر الى امر** اي الى امر كل واحد من
 ذلك وقيل من بضم الشاء والميم وهو جمع ثمره كشجرة و
 خشب او ثمار ككتاب وكتب **انما يخرج** اذ الخارج ثم وكيف ثم
 ضليل لا يكاد يستقيم به **رجح** والرجحان فغير كيف يجرى
 دانق ولادة وهو لا مل مصدر يفت الثرة اذ ادراكها **فما**
 بانق كقايين ويجرى بقرى بالضم وهو لغة فيه وبانق **ان** **ان**

٥٥٦

اخرجنا من القل خللا من طلوعها قنوان او من القل شئ من
 طلوعها قنوان ويجوز ان يكون من القل خيرة قنوان ومن طلوعها
 بد لونه والمعنى وحاصل من طلوع القل قنوان وهو الاصل
 جمع فهو كقنوان جمع سق وقرى بضم القاف كذئب و
 ذؤبان ويختص على انه اسم جمع اذ ليس فعلا من ابيته
 الجمع المكسر **دابة** قريبة من المشاولة او ملتفة قريبة بعضها
 من بعض وانما اقصر على ذكرها من مغالبتها لولا انها عليه و
 لم يرد في النسخة فيها **اجازات من اعصاب** عطف على نبات كل شئ يجرى
 والرجح على الاشياء اي ولكم او ثم جازات او من لكم جازات
 ولا يجوز عطفه على قنوان اذ العب لا يخرج من القل **والرجح**
والرجحان ايما عطف على نبات او نصب على الاختصاص احد
 عشرين الصنفين عندهم **شجيرة او غير شجيرة** حار من اوان او
 من الجص اي بمعنى ذلك مشابه وبمعنى غير مشابه في الهيئة و
 القدر واللون والطعم **انظر الى امر** اي الى امر كل واحد من
 ذلك وقيل من بضم الشاء والميم وهو جمع ثمره كشجرة و
 خشب او ثمار ككتاب وكتب **انما يخرج** اذ الخارج ثم وكيف ثم
 ضليل لا يكاد يستقيم به **رجح** والرجحان فغير كيف يجرى
 دانق ولادة وهو لا مل مصدر يفت الثرة اذ ادراكها **فما**
 بانق كقايين ويجرى بقرى بالضم وهو لغة فيه وبانق **ان** **ان**

والكسائي

جمع

الصفات استحق العادة **وهو على كل حال** اي وهو مع تلك
 الصفات متولى امرهم بكونها اليه وقد سلوا بعبادته الى الخلق
 كما ركبهم وقيل على افعالهم فبما ركب عليها **وذلك انهم اجمع**
 بصرفهم على عبادة الشطر وقد يقال للمعين من حيث انها صلتها
 واستند اليها المعنى على اشباع الروية وهو ضعيف لانه ليس
 الاذن لك مطلق الروية ولا النفي في الآلة عام في الاوقات
 فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا في الاشخاص فانه في قوله
 قوله لا كل بصير يدرك مع ان النفي لا يوجب الاشباع **وهو يدرك**
الاصناف يحيط علمها **وهو العلم** بغيره يدرك ما لا يدرك
 الابصار ولا الابصار ويجوز ان يكون من باب الالف اي لا يدرك
 الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون
 اللطيف مستورا من عباد الكيف لا يدرك بالحاسة ولا
 يتصور فيها **شعاع** كجواب من ركب السحاب رجع بصيرة وهي النفس
 كما يصير للبدن حيث به الدالة لا تباغ على لها الحق ويصير
 اي يصير الحق وآمن **بمنطقه** ابصر لان نفعها **وهو الحق**
 وحمل **عليها** وبالله **وما انا عليه** **عقله** واذا انا ندروا الله هو
 سلكه يحفظ افعالكم ويجازيكم عليها وهذا كلام ولم يد على
 الرسول صلى الله عليه وسلم **وكان ذلك** **الشرع** **الآيات** وتلك
 التصريف نصرت وهو لجهاد المعنى العاشر والماني للشعاع من

لا يتجمل به

الشرع

الشرع وهو نقل الشيء من حال الى حال **المعقول** **الادب** **وذلك** **ما**
 اللزم لادم العاقبة والدم من القراءة والتميم وقراين كثير ولما
 في رست اي دارت اهل الكتاب وقد اكرمهم وانما هو
 يعقوب دوست من الدروس اي قدمت هذه الآيات **وكانت**
 كقولهم اساطير الاولين وقري ذرمت بضم الراء ما لغزني
 ذرمت وذرست على البناء المعنوية بمعنى قرئت او عرفت
 وذرست بمعنى ذرست اود رست اليهود محذوا وجرانها
 بل ذكرا لشمسهم بالدراسة ودرس من اي عرفت ودرسوا
 درس محمد صلى الله عليه وسلم ودرسات اي قد مات او
 قامت درس كقوله عيشة واعية **والتي** **اللام** على اصله لان
 النسيب **مستبعد** التصريف والصغير لا يات باعجاب المحي
 والقرآن وان لم يذكر لكونه معلوما او المصدر **لنوم** **يعلم**
 فانهم المستمعون **برأيهم** **ما هو اليك** **منه** **بك** **بالذين** **به** **الادب**
هو اعتراضك اكد به لعجاب الاشباع او حاله وكونه من ركب
 شغرا في الاوهية **واعلم** **عن** **المشركين** **ولا** **تختلف** **بما** **قول** **المسلم**
 ولا تلتفت الى آرائهم ومن جعله مشغوبا بآية السيف حمل
 الاعراض على ما يجمع الكف عنهم **والنشا** **اه** **وهو** **موجد** **هم** **وعند**
 اشراكهم **ما** **الشركاء** **وهو** **دليل** **على** **انه** **قال** **لا** **يريد** **ايمان** **الكل** **من**
 فانهم اذ واجب الوقوع **وما** **جعل** **لك** **عليهم** **حفظا** **وقيا** **وما**

وليقولوا رست

لا يتجمل

انتم عوامهم بوقيل فقوم بامورهم ولا يحسبوا الدين بدعوى من
 دون الله اي لا تذكروا الله ثم ان يعيدونها بما فيها من القبايح
وب والله حجة تامة عن الحق الى الساطع **فمنهم** على حجة الله
 بالله وما يجب ان يذكر به وقوله يعقوب عبد قابض العدا
 فلان عدوا وعدوا وعدا وعدا وما يرى الله عليه الصلوة
 والسلام كان يطمئن به القوم فقالوا لثفتون عن سبب الخفا
 او لتعجبون المسك فترت ويملكان المسلمون بسبب عيب
 فنهوا الناس ان يكون منهم سبب الله وقوله دليل على الظاهر
 اذا اوردت الى حصة من الحجة وحيث تركها فان ما يورد الى الشر
شركا **كذلك** **بما** **لله** **عظيم** من الخير والشر احداث ما يمكنهم به
 ويحمله عليه عزيفا ويخذل به ويجوز تخصيص العمل بالمشي
 وكلامه بالكثرة لان الكلام فيهم والمشية بقرين الله تعالى
 ثم انهم يرجعهم فيهم **علا** **كانوا** **يعلمون** **بالحاسنة** **والخاتمة**
 عليه **واضحا** **ما** **له** **جهدا** **ما** **يتم** **مصلحة** **بما** **توقع** **الحال** **والداعي**
 لهم الى هذا القسم والتأكيد فيه الحكم على الرسول عليه الصلوة
 والسلام في طلب الايات واستخفافه را واستهائه بقرآنه **آية** **من**
 متفرجاتهم **يؤمنون** **بما** **قال** **انما** **الايات** **عند** **الله** **هو** **قادر** **عليها** **بغير**
 منها ما يشاء وليس شيء منها بقدر في وراة في **وما** **يشعركم** **وما**
 يدرككم استخدام انكارها الى الاية المقترحة **اذ** **ايات** **انزل**

عليهم

سبب

التيكم

الى كاستدراكهم انهم لا يظنون انكر السبب بالعلمة في حق السبب
 وفيه تنبيه على انه حال انما يترها العلمة بانها اذا جاءت لا
 يؤمنون بها وقيل لا يزيد وقيل ان معنى لعل اذ قرى لعلها
 وقرا ان كثيرا ما يؤمنون بها وبكبر عن عاصم ويعقوب انها
 ما كسر كانه فاك وما يشعرك ما يكون بينهم ثم اخبرهم بما علم
 منهم والخطاب المؤمنون فانهم يتصورون على الاية طمعا في
 ايمانهم فترت وقيل للمشركين اذا قرأوا حجة وان عاينوا حقها
 بالشاء وقرى وما يشعركم انها اذا جاءتهم فليكون انكار
 هم على علمهم اي وما يشعركم ان علمهم حينئذ لم تكن مطعون
 بها كانت بعد نزول القرآن وغير من الايات فيؤمنون بها
والله **أفد** **هم** **والله** **عظيم** **على** **الذين** **يؤمنون** **وما** **يشعركم**
 فاجبت قلب اقيدهم عن الحق فلا يفقره وادبارهم
 فلا يصرونه فلا يؤمنون بها **كلام** **بمستواه** **اي** **بما** **انزل** **من** **الايات**
والله **أفد** **هم** **والله** **عظيم** **على** **الذين** **يؤمنون** **وما** **يشعركم**
 هذا بين المؤمنين وقرى ويعقب ويزعم على الغيبة وقلب على
 السبب المفعول والاسناد الى الاية **ولو** **احسن** **الدين** **الذي**
وكلامهم **لعل** **وحسن** **الدين** **الذي** **كلامهم** **لعل** **وحسن** **الدين** **الذي**
 لا اتولد علينا الملائكة فاقوا يا ايها ائمة في بالله والملائكة في
 وقبلهم قيل بمعنى كقول اي كقول ما يشعركم وما يشعركم

جميع قيل الذي هو جمع قبيلة حتى جماعات أو مصداق
 متماثل كقبائل وهو قراوة فاعلم وان عام وهو على الوجه
 من كل ما لا يجرى ذلك لكونه **ما لا يجرى** لما سبق عليه
 القصة **بالكثرة** **والا** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 في حال الاشارة شيئا بآثارهم وقيل ينقطع وهو حجة وانما عليه
 المعتزلة **والكثرة** **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 بالله جهدها فانهم على الايشعرون ولذلك استدلوا به
 كثرهم من ان علق الجمل بهم لو كان اكثر المسلمين يعلمون
 انهم لا يؤمنون فبغيره وان نزل الآية لمعنا في ايمانهم **وكذا**
استلزام **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 عدوا وهو يدل على ان عدوة الكثرة للشيء بفعل الله وخلقه
الاشياء **التي** **استثناء** **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول
 اول مفعول جملنا وعدوا معناه الشان والكل يتلقى به
 حاله **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 الجز الى بعض وبعض الاصل الى بعض **وجوز** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول
 لمعناه من خبره ان اذنه **ع** **ف** **مفعول** **له** **او** **مصدر** **في** **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول
 حاله **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 لا يجرى واجاء الزخرف ويجوز ان يكون لغيره لا يجرى
 الزخرف والغزير وهو ايضا دليل على المعتزلة **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول

الله

الاشياء التي

وكثرهم **والاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 من ان يجرى على او متعلق بخلافه او يكون ذلك جعليا
 لكل في عينه او المعتزلة لما اضطروا فيه قالوا الامم كمالها
 او الامم القسم كثر من الامم يؤكد الفعل بالثبوت او الامم القسم
 اظهر والصغى البطل والصغير لما له الصغى من ضلوه **ويجوز**
 لا قسم **والاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
من **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول اي لا يجرى
 يدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي
 حكما حاله ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي ويدعي
 غير العادله **وهو** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول
 سببا فيه الحق والباطل حيث ينبغي التخليط والالتباس و
 فيه تعبيه على ان القرآن باجمازه وتقريره من عن ساير
 الايات **والذين** **استثناء** **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول
 لا يجرى لانه لا اعجاز على ان القرآن حق متردد من عند الله تعالى
 يعلم اهل الكتاب به لتصديقه ما عندهم مع انه عليه الصلوة
 والسلام لم يجرى كبرهم ولم يجالط علماءهم واغا وصف جميعهم
 بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم مني تخلف منه باذن الله
 وقيل المراد من مؤمنوا اهل الكتاب وقرا ما من عام وجعل عن
 ما هم متردد بالتشديد **فلا تكون** **من** **الاشياء** **التي** **استثناء** من العلم الاصول

اطلب من حكم

تأليف

الاشياء التي

فلا تترتب

او في ان سترج بجوده اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب الخبيث
 كقولهم تعالى ولا تكون من المشركين او خطاب الرسول خطاب
 الامه وقيل الخطاب لكل احد على معنى ان لا دله لما يقا ضد
 على محته فلا يقتضي لاحد ان يقتري فيه وقت كلامه **ولذلك**
 لمقت الفاتية اخباره واحكامه ويولعه **مدا** في الاخبار
 والمناجيه **ومدا** في الاخصيه والاحكام وقصه ما يحتمل القبيح
 والحال والمعتقوله **له** **لا يمدك** **تفكك** لا يمد يد شيئا ما هو
 صدق او عدل او لا احد يبد ان يرفها شيا ما اذا كانا كاضل
 بالتمويه على ان الماد بها القران فيكون شيا ما لسان الله تعالى
 بالمعقل لقوله تعالى وانما له كما فظنون او لا يبي ولا كتاب يبد
 بغيرها وببد احكامها وقراء الكوفون ويقترب كلمة ذلك
 اي ما تكلم به او القران **وهو السبع** لما يقولون **العلم** **بجسا**
 يصحون فله يمدهم **ويضع** **الكثير** **في** **القران** اي اكثر الناس
 يريد الكفا والوجاه او شاع المصوى وقيل لا يمد كذا **مدا**
سبب **الله** عن الظرف والوصول اليه فان الضال وعاب الامس
 الايام لانما فيه ضلال **ان** **يضعرون** **الا** **الخلق** **وهو** **علمهم** **ان** **انهم**
 كانوا على الحق وجه الامم والاهم الفاسدة فان النظر يطلق
 على ما يقابل العلم **فانهم** **لا** **يؤمنون** **يكذبون** على الله فيما يسمونه
 الله كاتحاد الاله وحده الاله **الايمان** **وهو** **الاله** **وتحليل**

ارض

٥٤١

الشيء وتوهم الجاهل او يقدرون انهم على شيء وحقيقة الحق
 ما يقا عن طين وتوهم **ان** **ذلك** **ما** **علم** **من** **عمل** **عن** **سبيل** **وهو**
علم **بالاستدلال** **او** **علم** **بالعقوبين** **ومن** **موصولة** **او** **موصوفة**
 في محل النسب بفعل دل عليه العلم لانه فان افضل لا ينسب
 الظاهرية شله لك الاستغماية من فوعة بالابتداء والغير
 بضم والجله بعلق عنها الفعل المقدما او موصوفة باضافة العلم
 اليه اي العلم المضل من قوله تعالى من يضلل الله او من اضلله
 اذا وجدته ضالا والتفصيل في العلم بكثرة واعاطة بالوجوه
 التي يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير **مدا**
مدا **الله** **عليه** **سبب** **عن** **تكرار** **اتباع** **المضلين** **الذين** **يخرجون**
 الحلال ويجنون الخمر والمعنى كلوا ما ذكر اسم الله على فخر لا
 مما ذكر عليه اسم غير اومات خفوا انقد **ان** **كنتم** **باليه** **مدين**
 فان الايمان به يقتضي استباحة ما احل الله واجتناب ما حرمه
وما **لكم** **الا** **ان** **كلوا** **اذ** **ذكر** **اسم** **الله** **عليه** **اي** **فرض** **لكم** **في** **ان** **تخرجوا**
 عن كلد وما يمتكم عنه **ولم** **يصل** **لكم** **ما** **حرم** **عليكم** **علمهم** **بقوله**
 حوت عليكم الميتة وقراء ابن كثير وابوعبي وابن عامر فصل على
 النساء للمفعول ونافع ويقترب ويمنع حرم على البناء الفاعل
الا **ما** **اضطر** **اليه** **ما** **حرم** **عليكم** **فانه** **ايضا** **احل** **احال** **الضرورة** **مدا**
الكثير **يقتل** **الحرام** **ويقتل** **الحلال** **قراء** **الكوفون** **بضم**

وقرى من اضل
 اي يضله الله
 فتكون منصوبة
 بالفعل المقدم

بها

الياء واليا من بالفتح **بما هو من غيرهم** لم يشهدهم من غيرهم
 بعد ايل بنيد العلم **هو علم المؤمنين** المتقربين الحق اليها على
 التحلل الى الحرم **وهو ما اخرجهم** **والله ما يملن** ما يسنون ما
 بالحج والرجوع وبما للقلب ويحل اننا والحراب والحق والحق والحق
 ان الذين يكسبون **لا يمسحون** **لا يمسحون** **لا يمسحون** **لا يمسحون**
 ولا تاكلوا **لا تاكلوا** **لا تاكلوا** **لا تاكلوا** **لا تاكلوا**
 عسل او نسيان او اليه ذهب داود ومن احد شله وقال اكل
 والشاخي بخلافه لقوله عليه الصلوة والسلام ذبحه المسلم حلال
 وان لم يكن اسم الله عليه فزقي ابو حنيفة بين العبد والعباد
 في اوله باليتة او بما ذكر غير اسم الله عليه لقوله تعالى **والله اعلم**
 فان النسيان اهل اعرابه به والنعير لما ويجوز للذي الذي دل
 عليه لانا كلوا **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 من الكفار **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 وتكون ما قبل الله وهو يؤيد الشاويل باليتة **والله اعلم**
 في استخلاص احرام **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 وابتعد في ربه فقد اشركوا فاحسن دعوت الفاء فيه لان
 الشرط لم يخط الماضي **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 له خبر الحج والايات ينالها في الاشياء ففهم بين الحق والباطل

التي يكون

الله

الله

والحق والباطل وقرا نافع وبعثت بيا على لاجل **والله اعلم**
 وهو مستند **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 المستكن في الظرف لان الهاء في شله الفصل وهو مثل ان
 الضلالة لا يبقا قربا بحال **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 في عس او عمار او جمل **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 وجعلنا يعني حسنا ومعنى لا اكار بحجربها على تقديم المنع
 الثاني او في كل قرية اكار ويحرمها بدل ويجوز ان يكون مضافا
 اليه ان من اجله بالحقين وافضل التعمين اذا اصبحت جانبيه
 الاخراد والمطابقة ولذا لك قرى اكرهها وتخصيص الاكار
 لانهم اقرب على استيعاب الناس والمكبرهم **والله اعلم** **والله اعلم**
 لان **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 الى جعل قال زاحنا من عبادنا حتى اصرنا كبريها
 قالوا ما بنى موسى اليه والله لا نرى في به الا ان ياتنا موسى كما
 ياتيه فزلت **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 النبوة ليست بالنبي والمال واعا هو بفضائل انسانية يخص الله
 بها من شاء من عبادنا ونختار من الله من علم انه يصلي حوا هو علم

جعلنا في كل قرية
 الاكره بها انكروا
 فيها
 التفضل

بالحسن بان دلهم على الشبهات وما يتوصل اليها والجن بالامتن
 بان طاعتهم وحصلوا ابراهيم وقيل استماع الاخرين منهم انهم
 كانوا يصفونهم في المفاخر وعند المخاوف واستقامتهم بالامتن
 اعترافهم بانهم يقدمون على ايمانهم **ولما انا اهل الحق** **ولما انا**
 اولى الحق وهو اعتراف باقتناعهم طاعة الشيطان واتباع الحق
 ولكن سب البعث وتحسر على حالهم **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
سالمين **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 الاوقات التي يتفكرون فيها من المبدأ الى المبرور وقيل ما شاء الله
 كما هو على ان يشكركم اذ انا اهل الحق **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 الشكليات وليس لهم **ولما انا اهل الحق** **ولما انا اهل الحق**
 بعض وجعل بعضهم يتولى بعضا فيعرفهم او اوليا بعض وقيل انهم
 كانوا في الدنيا **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
الذين هم **ولما انا اهل الحق** **ولما انا اهل الحق** **ولما انا اهل الحق**
 الخطاب مع ذلك وتطير يخرج منها القول والرجاء يخرج من
 الملح دون العذب وتعلق بظاههم قوم وقالوا حيث الى كل من القليلين
 رسل من جنسهم وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم اقوالهم
 والو الى قومهم مندهين **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
هذا **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 وهو اعتراف منهم بالكفر واستجواب العذاب وهو قوله **فلا اله الا الله**

جعل صلاتهم
 ومعنى الامتن
 انهم

كلمة
 والاولى من جنسهم

ولما انا اهل الحق **ولما انا اهل الحق** **ولما انا اهل الحق**
 وخطاب ابراهيم فانهم اعترفوا بالحقوة الدينية والصفات الخلقية
 واعترفوا بالحقوة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اعترفوا الى
 الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخاضين
 للمساكين من مخالفتهم **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 بعد اعترافهم ان لا اله الا الله **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
فلا اله الا الله **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 ذلك لا شك في كونهم من اولين النعمان لم يكن ربك مهلك اهل
 القرى بسبب ظلمهم فلو لم يمتنعين بظلمهم وقيل لما وهم قائلون
 لم ينجبوا رسول الله او بدل من ذلك **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
فلا اله الا الله **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
فلا اله الا الله **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 وقيل انهم اعترفوا بانهم اعترفوا بالحقوة الدينية والصفات الخلقية
 عن الهاد والعبادة **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 وفيهم على المعاصي وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسل
 ليس لمفهوم بل انهم اعترفوا بالعبادة وما سبق لما بعده وهو قوله تعالى
فلا اله الا الله **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
فلا اله الا الله **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**
 فمن كذبه انما كان من حالكم **فلا اله الا الله** **فلا اله الا الله**

حاله

يتنوا

ابن

حاجة

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **قالوا** يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله ابتليكم بالقرآن ولعلن الذين آمنوا اذ قلنا ان هذا القرآن هو الذي انزلنا على عبدنا وما كان لك من قبله كتاب فلو تاملت لكانت لك عيون مطوية لا تفتح **وقالوا** يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله ابتليكم بالقرآن ولعلن الذين آمنوا اذ قلنا ان هذا القرآن هو الذي انزلنا على عبدنا وما كان لك من قبله كتاب فلو تاملت لكانت لك عيون مطوية لا تفتح **وقالوا** يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله ابتليكم بالقرآن ولعلن الذين آمنوا اذ قلنا ان هذا القرآن هو الذي انزلنا على عبدنا وما كان لك من قبله كتاب فلو تاملت لكانت لك عيون مطوية لا تفتح

مكة

عليه

بالساعة

مكة

وشرابا من ماء لاسمهم ويؤمنون بها على سبيل ما وعدناهم **وقالوا** يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله ابتليكم بالقرآن ولعلن الذين آمنوا اذ قلنا ان هذا القرآن هو الذي انزلنا على عبدنا وما كان لك من قبله كتاب فلو تاملت لكانت لك عيون مطوية لا تفتح **وقالوا** يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله ابتليكم بالقرآن ولعلن الذين آمنوا اذ قلنا ان هذا القرآن هو الذي انزلنا على عبدنا وما كان لك من قبله كتاب فلو تاملت لكانت لك عيون مطوية لا تفتح

مكة

عليه

الذين آمنوا اذكروا ان الله ابتليكم بالقرآن ولعلن الذين آمنوا اذ قلنا ان هذا القرآن هو الذي انزلنا على عبدنا وما كان لك من قبله كتاب فلو تاملت لكانت لك عيون مطوية لا تفتح

[illegible]

تكون
ابن
في العرف
على

[illegible]

50.

کما صعد

المصنف

البرق

کتاب

عن أبي القاسم

منها ومنه يدركه وهو مثل قوله تعالى ظاهر لا ثم وما طهر ولا
 فاضلوا **المصنف** ان من امة **الانسان** كالقود وقيل المرتد وبقا
 الحصن **فقد اشار** الى اذكر بعضا **وصيكم** به يحفظه **الحكم**
تسعون وتسعون فان كان العقل هو الرشدة **وقد جربنا** ذلك
الشيء **الانسان** **احسن** الابل العقل الذي به احسن ما يضل اليه
 كحفظه **وتغير** **حتى** **ان** **العدو** حتى يصير بالنا وهو جميع شدة
 كغدر واعص او شد كسر ولا يصح وقيل بغير ذلك **ان** **العدو** **كل**
والله **العدل** **والسوية** **الحكم** **حسنا** **الامر** **وسما**
 الاما يسما ولا يصح عليها ذكره عيب الامر منها ان ابقاء
 الحق غير ضليكم عافى وصيكم وما ورايهم عنكم **وقد اقم** **في**
 حكمه ونحوها **العدل** **فيه** **والله** **كان** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل**
 او عليه من **هو** **قرب** **انكم** **ووجد** **ان** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل**
 ملك **نزهة** **العدل** **وما** **يتا** **الحكام** **الشرع** **تكم** **وصيكم** **بالحكم** **العدل**
تسعون **بما** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل**
 في السورة فانها باسرها في اشياء الشريعة والسورة وبيان
 الشريعة وقراءتها **والكتاب** **الذي** **بالكسر** **على** **الاستنباط** **ان** **العدل**
 عام **في** **مقوب** **بالفتح** **والتحقيق** **والباقيون** **به** **شدة** **العدل**
 اللام على **العدل** **العدل** **تعالى** **تسعون** **وقيل** **ان** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل**
 الباء **وقيل** **وهذا** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل** **الذي** **هو** **العدل**

اي

وقيل من منتهى
 الكسائي فذكر
 تخفيف الفاعل
 وقع اذا كان
 والساورة مشاء

الامان

الامان **المختصة** **او** **الطريق** **الناصرة** **الهي** **فان** **تقتضي** **الحق** **وما**
وتقتضي **الحق** **متعدد** **لا** **يخلو** **في** **الطابع** **والعادات** **تقتضيكم**
تقتضيكم **وتزليكم** **عن** **سبيل** **الذي** **هو** **اتباع** **الوصي** **واقفا**
الرجان **ذلك** **الاتباع** **وصيكم** **به** **تسعون** **العدل** **والشرع**
عن **الحق** **ثم** **اتينا** **موسى** **الكتاب** **عطف** **على** **وصيكم** **وتم** **الشرع** **في**
الاخبار **واللغات** **وت** **الرياسة** **كانه** **قيل** **لكم** **وصيكم** **به** **قد** **يعا**
وحدثنا **ثم** **اعظم** **من** **ذلك** **انا** **اتينا** **موسى** **الكتاب** **فاما** **الكتاب**
والشرع **على** **الذي** **احسن** **على** **من** **احسن** **القيام** **به** **ويؤيد** **ان** **العدل**
على **الذين** **احسنوا** **او** **على** **الذي** **احسن** **تبلغه** **وهو** **موسى** **عليه**
الصلوة **والسلام** **او** **عما** **على** **ما** **احسنه** **اي** **العبادة** **من** **العلم** **والشرع**
اي **زيادة** **على** **علمه** **عما** **له** **وقيل** **بالرفع** **على** **انه** **خبر** **محدث**
اي **على** **الذي** **هو** **احسن** **او** **على** **الوجه** **الذي** **هو** **احسن** **ما** **يكون**
عليه **الكتب** **وتسعون** **العدل** **وياما** **بعض** **الحكام** **العدل** **الذي** **هو** **العدل**
في **الدين** **وهو** **عطف** **على** **عما** **ما** **وتصحبها** **احتمل** **العدل** **والحال** **العدل**
وهو **في** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل**
لجرا **وهو** **هذا** **الكتاب** **عنى** **العدل** **ان** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل**
وان **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل**
كل **هذان** **عقولا** **العدل** **ان** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل**
فان **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل** **العدل**

الدين

المؤمنون سؤال الاستعانة اول اوله حتى يوفق الحساب و
 الثاني عند حصولهم على العقوبة **فليس عليهم** على الرسل
 حين يقولون لا علم لنا انك انت علام الغيوب او على الرسل و
 الرسل اليهم ما كانوا عليه **فليس عليهم** فلو اخرجهم وجواظهم
 او عملوا ما سألهم **ولا كفيل** بهم فليس عليهم فليس عليهم
والذين انما المقصود او من ان الاعمال و هو مقابلتها بالاجل و
 التجويد على ان يحاسب الاعمال فترت فترت له لسان وكفا
 ينظر اليه الخلق من اجل ان الاعمال و فحقها العزلة كما يسهل
 عن اعمالهم فترت بها السهم وتبين بها جوارحهم ويؤيده
 ما روي ان الرسل يوفى به الى الميزان فيفتر عليه تسعة وتسعون
 سجدة كل سجدة البصر تخرج له بطاقة فيها كل ما الشهاد و
 موضع السجدة في كفة والطاقة في كفة فطاشت السجلات
 وثقلت البطاقة وقيل من ان الامتصاص لما روي عنه عليه الصلوة
 والسلام انه لما في العظيم السمين يوم القيمة لا يزن عند الله تعالى
 جناح بعوضة **ولا يرد** جبر الشقاء الذي هو الذي **المؤمن** مستنير
 او خير محذوف وبناء العدل السويح **من انفت** **من انفت** حسنا
 او ما يوزن به حسنا به ويعد باعتبار اختلاف الميزان ما
 الوزن فهو جمع موزن او موزن **فليس عليهم** فليس عليهم
 بالاجابة والشراب **من انفت** **من انفت** فليس عليهم فليس عليهم

يؤيد

عنهم

بها

مقصود

نفسها

الي

شي

تعليل لفعله عليه

بتصحيح الفطرة التي فطر عليها واقران ما عرضها
 للعباد **فليس عليهم** فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
 فيها **فليس عليهم** فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
 ما روي انه من فليس عليها الآية فيه زيادة كفاية **فليس عليهم**
 فيما صنعت اليكم **فليس عليهم** فليس عليهم فليس عليهم
 فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
 وقصود او انما اخلقكم ثم قصود ان اخلقنا آدم ثم قصود
فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم
 ترك الجود وقيل المنوع من الشيء مضطرا لخله ففكانه
 قبل ما اضطرك الا ان لا تجد **فليس عليهم** فليس عليهم
 للجود والغير **فليس عليهم** فليس عليهم فليس عليهم
 استبعاد الا ان يكون مثله ما يور بالجو لمثله كانه قال المانع
 اني خير منه ولا يحسن الفاضل ان يجد للمنع فكيف يحسن
 ان يور به فهو الذي سئل للتكر قال بالحسن والقيع العقليين
 او خلقني **فليس عليهم** فليس عليهم فليس عليهم فليس عليهم

الفضل كذا باعتبار العنصر ومفعول مما يكون باعتبار الفاعل كما
 اشار اليه بقوله ما نملك ان نتجيد لما خلق بيدي اى جبر
 واستقله باعتبار الصورة كما يشهد عليه بقوله ونفقت فيه من
 روي قصص الساجدين وهم باعتبار القايه وهو ما ذكره
 لذلك امر الملائكة بسجودهم لما بين انه اعلم منهم وان له خسران
 ليست للبر والايه دليل الكون والفساد وان الشياطين
 كايه ولعل انما خلق الانسان الى الطين والشيطان الى
 النار باعتبار ان النار الدالبه **فلا عا حده** من السوء والنجس
فلا عا حده من الخير **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
 وفيه تجيب على ان التكبر لا يليق باهل الجنة والله تعالى اعلم
 بمراده واهبطه كبره لا يجوز عصى الله **فلا عا حده** من الخير
 من اهان الله تعالى كبره **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
 يوم القيمة فلا تقوى ولا تقوى **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
 الا بانه الى ما سألنا ظاهره كذا على ما جاء في قوله تعالى
 الى يوم القيمة المعلوم وهو النسخة الاولى او وقت يصلى على الله
 تعالى انشاء اجله فيه وفيها عا حده اليه ائلامه للبار ونسبهم
 بها القدر **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
 وانما هو باى طريق يمكنه سبب اعوانك اى واسطرتهم
 تنبيهه او حلال على الخى او كذا عا حده لاجل والياء متعلقة

لحم

فانها كانت
الخامس الطبع

قال النبي صلى الله عليه وسلم
من اهان الله تعالى كبره
فلا عا حده من الخير
فلا عا حده من الخير
فلا عا حده من الخير

النسب

عن

بشر القسم المحذوف لا بما قد كان فان الله يصدر عنه وقيل الباء
 للقسم لا فقدت لهم ترجمه اللهم كما يقعد القطاع السائلة **فلا عا حده**
فلا عا حده طريق الاسلام ونسبه على الظرف كقوله كما عسل
 الظرف الثعلب وقيل قد بر على صراطك المستقيم كقولهم
 ضربه زيد الظفر والبطن **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
فلا عا حده من الخير **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
 بالتعويل ولا ضلالة من اوجه يكثر ما يبان الهدى من الجاهات
 الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت اجسامهم وقيل ايتل
 فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الايمان منه ينزل
 وعن ارجاسهم من الله عنهما من بين ايديهم من قبل الاخرة ومن
 خلفهم من قبل الدنيا وعن اعانهم وشعايلهم من جهة حسانتهم
 وسبائهم ويحتمل ان يقال من بين ايديهم من حيث لا يعلمون ولا
 يقدمون وعن اعانهم وعن اعانهم من حيث يتيسر لهم ان يعلموا
 ويخبروا ولكن لم يجعل العدم يتخطوهم واخشا طهم وانما عا حده
 الفصل الى الاولين بحرف لا لانه سبها من جهة الهم والى الاخير
 بحرف الجاوزه فان الاولين كما لا يخفى عنهم الما عا حده عنهم ونظير
 قولهم جلست عن عبيته **فلا عا حده** من الخير **فلا عا حده** من الخير
 فلما لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ليس فتنه لما ان فيهم مبدا
 الشر بعد اذ اوعده الخير ولعله وقيل سمع من الله **فلا عا حده** من الخير

البيات
المنه

من حيث يعلمون
واقعة من الخير
غيره من طبعهم

[illegible]

و
عنه

علي ديام

المحكمة المختصة

من زنجار جہنم

[illegible]

وہم

1. 1. 1.

عليه

وحملهم سائرهم ولا يهتدون القصة وقد ذكرنا في كتابنا
في بيان ما لا يوجب كفاية في الفتح كعبادة الصنم
 كعبادة الأصنام في الطوائف **والأصل في كفاية** **أما ما لا يوجب كفاية**
 اعتدلهما من حيث هو لا من حيث تقليد الآباء ولا من حيث هو
 فاستخرج عن الأول لظهور ما ساءه ونزول الثاني بقوله تعالى
لا تعبدوا ما لا يملك منافع لهم لا تعبدوا ما لا يملك منافع لهم
 والحديث على حكم الحصاد ولا يملك منافع لهم على من قيم الفعل
 قرب الذم عليه أجل عقلي فإن المولد بالذات كذا ما يفتخره
 الطبع السليم ويستقصده العقل المستقيم ويحللها بحاجياتها
 سائر الذين من قبلهم كانه قبلهم لما فعلوا لم فعلتم فقالوا وجد
 عليه آباءنا فقليل ومن أن أخذوا ما فعلوا فقالوا الله أنابنا وما كنا
 بالوجهين يجمع التقليد إذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا **فخرج**
في بيان ما لا يوجب كفاية **أما ما لا يوجب كفاية** **فخرج**
في بيان ما لا يوجب كفاية **أما ما لا يوجب كفاية** **فخرج**
 الأقارب والمفريط **أما ما لا يوجب كفاية** **فخرج**
 غير ذلك من غير ما هو أو أقومها بخلافه **فخرج**
 يجوز أو مكانه وهو الصلوة أو في سجود حضرة كم الصلوة لا
 تخرج من حيث تعود والى ما سجدكم **فخرج**
 لها الذي أي الطاعة فإن اليد معصية **فخرج**

عليها

عليه

من التراب تعودون
اليه وقيل كما علمكم

لا الخطي
من التراب تعودون
اليه وقيل كما علمكم

بإعادة تبحرهم على أعمالكم وأما شبه الإعادة فلا بد أن تعودوا
 لتذكركم بالقدرة عليها وقيل كإدراككم خفاة عزة عزكم تعودون
 وقيل كإدراككم سواكم كإدراككم هيبكم **فخرج** **فخرج**
 التيمان **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج**
 بفعل يفسر ما بعده أي وخلد في قلوبهم **فخرج**
فخرج **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج**
 مستندك يدل على أن الكافر الخلفي والمائد سواه في استحقاق الذم
 والتفريق أن يحمل على المعصية النظر **فخرج** **فخرج**
 شياكم لا مولدة عوكم **فخرج** **فخرج** **فخرج**
 الستة إن يأخذ الرجل الحسن هيئة للصلوة وفيه دليل على
 ستر العورة في الصلوة **فخرج** **فخرج** **فخرج**
 فامر في أيام جهنم لا ياكلون الطعام إلا قوتا ولا ياكلون دسما
 يعظمون بذلك حجم فم المسلمون به قتل **فخرج**
 الحلال أو النعدي إلى الحرام أو إخراج الطعام والشرع عليه وعن
 ابن عباس من رأى الله عنهما كرايشت واليس ما شئت ما أخطأك
 خصمنا إن شرف ويخلة وقال علي بن الحسين بن أحمد جمع الله
 الطب في نصف آية كذا وأشر بها ولا تشر في الله **فخرج**
 أي لا يرتفع ظلم **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج**
فخرج **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج** **فخرج**

فقال

الحيون

والصوف والمعادن كالذهب والفضة **والتي هي من رقيق المسالكات**
 من المائل والمشارب وغيره ولعل على ان لا يسلط المطاع والمالعين
 وانواع التحولات الاباحه لان الاستعانة في من لا يتكلم **في**
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وان شأركم فيها فاعلم
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وان شأركم فيها فاعلم
 فانهم انهم على انهم ما يخرجون **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 كنسبنا هذا الحكم فمثل سائر الاحكام لهم **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 ما في ايدى فجه وقيل ان يسلط بالفروج **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 وسرها **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 الظلم اني لكم افرده بالذكر **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 له معنى **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 تجسده على غيرهم **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 بالاحاد في صفاته ولا افلا عليه كقول الله تعالى انما نأمر بها **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 استلزم مدة او وقت لوقوع الذنوبهم وهم وعيد لا هل ركة
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 ولا يستصحبون اي لا يشاركون ولا يتقدمون قصر وقيل
 يطالبون بالآخر والظاهر لشدة العول **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها

تسم
اتباع

الرسول

الرسول

ان اتيان الزكاة امرها من غير واجب كما ظنه اهل التليم وضعت
 اليها لتؤكد معنى الشريعة **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 واستحكم وانما اولئك اصحاب الشارب هم بها **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 فمن اتقى الذنوب واحل على منكم ما لديكم كذا وما امانتكم
 واحلوا لافاء في الخير الاول **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 المساحة في العبد **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 من تقوى على الله عالم يقدر ان يذبح ما قاله **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 المحفوظ اي ما ائتم لهم فيه **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 يتوعدون ان ياتهم **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 التي يستدل بها **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
 ان الله الذي كنتم تصدون بها وما وصيت بآين في خط المحض
 وحققها الفصل لانها من صفة **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 فانهم قد حلت من قبلكم اي كائن في جهنم **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين
التي هي من رقيق المسالكات لا يسلط المطاع والمالعين وقيل ان يسلط بها
 ما دخلوا **التي هي من رقيق المسالكات** لا يسلط المطاع والمالعين

موصولة
بأنهم كانوا اثنان

يوم القيمة

والله اعلم بالله والآخر هذا الفصل الخامس والعشرون من كتاب

[illegible]

واللام لتوكيد
النفي وجواب
لولا لا تحذف
واعلم ما قبله

[illegible]

وحده لقوله تعالى **الذين آمنوا** وفرا الكفاية غير ما لكس على
 اللفظ وقري بالنسبة على الاستفهام **ان الله على كل شيء**
حليم ان لم يتوكلوا وهو وعيد ويان للدعاء لاجادته واليوم
 يوم القيمة او يوم نزول الطوفان **فانظروا الى الاثار**
 فانهم على ان العيون مملوءة **فانظروا الى الاثار** والى
سبحان بين **فانظروا الى الاثار** اي منى من الاثار الى ما لم يسم
 الشئ كما بالحق في الاشياء وعرض لهم به **فانظروا الى الاثار**
فانظروا الى الاثار استدلوا به باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هذه الحالة
 قال ولكن على هذه في الغاية لا في رسول الله **فانظروا الى الاثار**
فانظروا الى الاثار فماتوا من اهل البيت فماتوا من اهل البيت
 وساعتها على ارجع من لسان كونه رسول الله **فانظروا الى الاثار**
 بالتحقيق وجميع الامارات لا اختلاف او تماثلها او النوع بها
 كما لعقائد وللواعظ والاحكام او من الملة بها الى الله والى
 الانبياء فله كحفت شيت وادريس ويزيد في اللام في الحكم
 الدلائل على اعلم من النعم لهم وفي اعلم من الله تقرب ما وعدهم
 به فان مشاء اعلم من قدرته وشدة جلاله او من حقيقته الى
 انشاء لا اعلم لكم بها **فانظروا الى الاثار** للثبات والاول والعطف على
 صفة من اولى كذبت وعجبت **فانظروا الى الاثار** كما ذكرتم في الحكم
 رسالنا ووعظنا **فانظروا الى الاثار** على لسان رجل من حجتكم او من حجتكم

فانهم كانوا يتحجبون من رسال البشر ويقولون لو شاء الله
 لانزل ملك بكلمة ما سمعنا بهذا في انشا الا واين **فانظروا الى الاثار**
 حاشية الكفر والمعاصي **فانظروا الى الاثار** لانظروا الى الاثار
فانظروا الى الاثار والقوى في زيادة حرف الزجر في التنبه على ان النفي
 غير موجب والزم من الله فضل بفضل من الله في ان النفي لا يوجب
 على تهاوه ولا يان من عذاب الله تعالى **فانظروا الى الاثار** والدين
فانظروا الى الاثار وهم من ان به وكان اربعين رجلا واربعين امرأة وقيل
 تسعة مائة مائة وعام وياقت وستة مائة من به **فانظروا الى الاثار**
 بعدا او باخيصة ارجل من المرسول او الضمير في **فانظروا الى الاثار**
فانظروا الى الاثار بالطلوعان **فانظروا الى الاثار** على القلوب غيب
 مستبصرين واصله عبيد تحققت وقري عاين والاولى بلغ
 الله لا تلت على الاشياء **فانظروا الى الاثار** عطف على انما الى قوله **فانظروا الى الاثار**
 عطف بيان لاحكام المراتب الواحد منهم كقولهم يا اخا العرب فانه
 هو بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاذ بن عوف بن ارم بن
 سام بن نوح وقيل هو بن صالح بن ابراهيم بن سام ابن عم ابي
 عاد وانما جعل منهم لانهم انهم يقولوا يعرف بالدار غيب في
 انقضاءه **فانظروا الى الاثار** ما لكم من الاثار استأقبروهم
 عطف كما نه جواب سائل قال فما قال لهم حين ارسلوا كذا لك
 حين بهم **فانظروا الى الاثار** عطف على ما كان قوله كان في القر

بن نوح

البراءة

الضيق اوجعه ويد لا يبعث ان كان الذين وقفوا ابن عامر وقال الملك
النفوس من النار على من قالوه على الاستهزاء **ظنوا اننا ما رجع**
 بعد موتهم عدلوا به عن الحراب السوي الذي هو نعم نبيهم
 ان ارسل الله لهم من ان يهلك فيه عاقل وعيى على ذي راي
 اما الحكماء فيمن آمن به ومن كفر بالملك **قال الذين استكبروا**
ما الذي اوتيتهم به **فأجابهم** على الخبايا وروصوا انتم به موضع ارسلكم
 رد الماحيلوه لعلوا ما سألنا **فهموا الثالث** ففهموا السند ان جميعهم
 لعل بعضهم الدلائل او كانه كان برضاهم **وعلموا ان ابراهيم**
 واستكبروا عن انشاء الله وهو المعلم صالح بقوله تعالى **فقد وهبنا**
ويعلم ما خلقنا ما نهدا **او كنت من كافرين** **عالمه** **تم الرجعة**
ما يصحرون في الرجعة **انهم** **خالد بن سنان** **لا يتركون** **موتى** **وكانهم**
 بعد اعداءهم واولادهم وطلعتهم وكثرها وعمرها انصارا طول الامم
 بها الابنية ففتحوا البيوت من الجبال وكانوا فحصب وسعدوا
 فاضلوا في الارض وفتحوا الانبياء في اهلهم صالحا من اشرارهم
 فاندبرهم وسالوا اية فقال اية ايتروني بدين قالوا الخواصا
 اليعزينا ففتحوا هلك واندبروا فحين استجب له اتيه فخرجهم
 فخرجوا اصابهم فلم يجدهم ثم اشار سيدهم جلد بن عمر والى عجرة
 منقرحة يقال لها الكاتبة وقال لها اخرج من هذه العنزة فانتجتم
 الحواء وبرا فان هلك هذا لك فاخذ عليهم صالحا من اشرارهم لعل

البراءة

اخرج

عشر

حاشي

ولصقت

صنع وكان

اي تخرج من بينها

تشي

فخرجوها وفتوا

لحمها فرفق سبها

جبلها احد فارقة

فرغلتا فقال

صالح لهم اذركوا

الفصل احوال

بنع غنم العذاب

فلم يقلد اعليه

اذ تفجرت الصخرة

ذلك لوقته فقالوا لهم عضلي ودعوا ففتحت الصخرة فخرج
 النورج مولدها فاصدحت عن ناقة عشر اجزاء وبرا كما
 وصفا وهم ينظرون ثم نجت ولما شلتها في العظم فأتى برجل
 في جماعة وفتح من الباقين من الايمان ذواب بن عمر والجناب
 او ثمانهم وبرا بن كاهنهم فمكت النافذ مع ولدها ترحى الشجر
 وترد الماء فيها فأتوا مع لاسها من المير حتى تشرب كل ما فيها
 تسبح فيجلبون اشاء واحق مثل اوانهم فيشربون ويدخرون
 وكانت تصيف بقرى الوادي فتهرب منها الغنم الى البطنة
 وتشتوي بطن فيهرب مواشيهم الى ظهره فتشرك عليهم
 زنت عقرها لهم عيزة لم الغنم وصدة بنت المختار بعد غايته
 من خلفها فقال صالح يصيح ويصيحكم عدا صغرة وبعد غنم
 واليوم الثالث سودة ثم يصيحكم العذاب فلما راوا العلامات
 طلبوا ان يقتلوه فاجاءهم الى ارض فلسطين وبما كان فخره
 اليوم الرابع تحطوا بالصبر وكفوا بالانقطاع فالتهم صخرة من
 السماء فقطعت ظهرهم فمكوا **انهم** **وكانوا يوم** **لقد افسدكم**
صالح **وخرجتم** **ولكن لا تخفون ان احيى** **فأمرهم** **ان** **عليه**
 عنهم كان بعد ان اصرهم جافين ولعلم خا طبعهم بظلمهم كما
 خاطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل قليب بدر وقال انا
 وعبد الله وعبدنا رباحا قلوب وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً اؤذوكم لعل

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الأخصاص

نقارام

فيلكوا والذكر لثيب الذكر **والنعمان عليم مطر** اي نعمان المطر
نجية وهو من بن بقوله تعالى ولما طلع عليه حجارة من عجل **القطر**
كعب كان عاقبة المحرمين روى ابو بن هارون بن تاريخ ما لها
مع عبد ابراهيم الشامي قوله بالاردن فارسل الله تعالى الى اهل
شكوك ليصومهم الى الله تعالى وفيهم عما اجتمعوا من الفاحشة
ويمنعوا عنه فامطر الله عليهم حجارة فليكنوا من الغافلين
منهم وامطرت الحجارة على سائرهم **ولان دين الله شيب** اي ولان
الدين وهم اولاد مدين بن ابراهيم بن شيث بن يثرب ومنه
وقال يقال له حبيب الانبياء الحسن واجفته قومه **فانما هم حيد**
لله **والحق حيد** اي خد حيد من **هم** يريد الحجرة التي كانت له و
ليس انما هي وامر وبن حارثة عصا معى اثنين ولادة الغنم
التي قد فعلت الذرع خاصة وكانت المعجدة له من اولادها ووقع
عصا آدم على يده والحق يتجمل ان يكون كرامة لموسى عليه السلام
وامرهما من النور **اي الكبرياء** لئلا الكيل لقوله **لو لم يكن** كما
قلنا في سورة هود على الاضداد والحق الكيل على الكيل كالغيش
على العاشق والكيل وقوزن الميزان ويخبر ان يكون الميزان معديا
كله اعد **كالتعداد والاعمال شيب** **هم** ولا تنقصهم حقوقهم وانما
قالا انبياءهم لتعظيم شيب اهلهم كما في اخوتهم الخليل والحقير
والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسبين لا يدعون شي الاكسوة **ولا**

غیا

میلید

في القرآن

السج فخره عز وجل

او اطلاق
الكل على
الملك

المعاصي

والفاسح الفاسق والفساحة الحكومة أو الفاسر أو الفاسق
ما بيننا وبينهم وتبين الحق من المظلم من فزع الملك أو الفاسد
فزع الفاسق على المعين وقال الله الذين كفروا أجمع شعبا
وتركهم ويتركهم **العلم** وإن استبددكم فلا تتركوه بل ينكمروا
لأفواه ما يحسدكم بالخص والغلظت وهو باد مسد جراب
الشرط والفسح الموطأ بالدم **محققة** ثم الحجة الزلزلة وفي سورة
الحجر ما حذرتهم العجوة ولعلها كانت في مباديها **الحصول** وهو **الهم**
الحال أي في مدينتهم الذين كذبوا نصيبا من أجرهم وكان
يصرحوا إلى استوصوا لأنهم يصرحوا بالحق والذين كذبوا
نصيبا لهم **الحال** في ذلك وأما الذين صدقوه واتبعوا فكان
فيهم وأما الذين كذبوا والذين كذبوا على هذا والمبالغة فيه
كذب الموصوفين وأما الذين كذبوا فيهم **الحال**
قالوا هم لقد كذبوا **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال**
لقد كذبوا **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال**
ليسوا أهل عز ولا استقامتهم ما نزل عليهم كذبهم أو قاله أقرض
عنهم من عليهم والحق في الأبرار والأتاوي **الحال**
وسمي في الضم والاشفاق فلم يصدقوا قولي فكيف أبي **الحال**
كيف أبي **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال**
الحال فيهم **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال** فيهم **الحال**

الزقوة

106.

2

—

مزل

۴۴

26

[illegible]

المحبة

منزل

پیامت مر

لازم

النسب

بالصدق والمعنى على انه حق ولجب على القول بالحق ان يكون
 اما قائل لا يرضى الا بشئ اطلقه ارض من حقيق من جريص او
 وضع على مكان الباء لا مادة التكن كقولهم ريت على القوس
 وريت على حال حساء ويورد قراءة ابن بابويه في حقيق
 طين لا قوله **لا يرضى** حقيقه قسركم ما دخل من ورسايل
 فقدم حتى يرجعوا الى الارض المقدسة التي هي وطن آبائهم فكان
 قد استقروا واستخدمهم في الاصل **فان اذ كنت حقيقا**
 من عند من اريدك **لا ترضى** ما حضرها عندى لئلا يهاشرك
لا ترضى من لا يرضى **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى**
 ظاهر من لا يشك في انه ثبات وهو الحجة القطعية روى انه
 لما اتهمها حاضرا فيها الشرف فاعزاه اليه بحجة ثمانون ذراعا في
 حجة الاصل والاعلى عليه سورة القصص ثم توجه نحو قريون
 فمرب منه واخذت منهم الناس من حيين فمات منهم
 خمسة وعشرون الفا وصاح قريون يا موسى افعل بك الذي
 ارسلك خذنا وانا ومن بك فادخل حلت من اسرايل فاخذها
 عصا **لا يرضى** من حجة ابن تحت ابطه **لا يرضى** **لا يرضى**
 يفسد باضاخر جاعل المادة يجمع عليه النظارة او يفسد
 للتظار لانها كانت يفسد في جبلتها روى انه آدم شديدا لا
 فادخل يده في حية او تحت ابطه فاذا هي يفسد فملا شئ غلب

نبي

علي الاثر

لهم

كان

ثم نزلها

شرا

شعاعها شمع الشمس **قال الله** **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى**
 قيل قاله هو واشراف قوسه على سبيل القضا وبهتة امر حكى
 عنه في سورة الشعراء وعنه ههنا **لا يرضى** **لا يرضى**
لا يرضى **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى**
لا يرضى **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى**
 فاشا وقابل الى قريون والايضا الشاخير الى قريون واصله ارجع
 كما قال ابو عمرو وابو بكر ويصوب من ارجات وكذلك ارجعوا
 على قراءة ابن كثير على الاصل والاضحى او ارجع من ارجع كما قرأه
 نافع في رواية ورس واسمعيل والكساين وما قرأه في رواية
 قالون ارجع عذفت اليه فلما اكفاه بالكرة عنها وما قرأه حمزة و
 حفص ارجع يسكنوا لها فلنفسه المتفضل بالمتصل وجعل ارجع
 كما في نسخة اسكان وسطه وما قرأه ابن عامر ارجع بالطن وكسر لها
 فلي رضى الحاة فان لها لا يكسر الا اذا كان قبلها كسر او اسكان
 ووجه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت بحرفها وقراءتها
 والكساين كل محارفة وفي يوس ويورد اقفاهم عليه في الشطر
لا يرضى **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى**
لا يرضى **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى** **لا يرضى**
 وقرا ابن كثير في نافع وحفص عن عامر ان اسما على الاخبار والحياب
 الاخر كما هم قالوا لا بد لنا من امر والتكثير التحقير **لا يرضى** ان لكم حرا

وحنان عن
ابن عامر

عامر

تغافل علی

[illegible]

وهذا الخلق في حقيقته بالعبادة والعبادة وان الشفاعة ترفع
 القلوب وتذل الارواح وتزول القلوب سيما بعد مشاهدة الاله
 ولم يفرجهم بل زاد وعندها عتروا واصحابا في الحق والحق
 المستند وكما سمع اداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الاله
 باحاديثها بالذات وتكلم اليه وافي باس حروف لدهرها وعدم
 الفصل بها الا بالسمع **لا اله الا الله** اي سبب خبرهم وشهر
 عنده فانها التي قامت اليهم ما يسمونهم وقيل ما طهرهم وهو اسم الجمع
 وقيل هو جمع **تلك الالهة** اي ان ما يعبدون من الهة قالوا من
 رسوم اصنامهم **والله اعلم** ما الشريعة تحت اليها ما لم يبد
 للتاكيد في ثبوت انها هاء استعراض للتكرير وقيل مركبة من الذي
 يصوت بها الكاف وما الخواشي عليها الرغ على الانشاء او النصب
 بضم اليه **فانما** اي اي نحو خضره فانما به **من** اي بيان لما اولها
 سموا الهة على رخص من سبى لا اعتقادهم ولذلك قالوا **لنصبر**
بها فاعلمت لهم اي لتعبر بها ليعتقوا وشبه طيننا والفضير
 في به وبها لما ذكرتم قبل التعيين باعتبار الفصل وانت هذه باعتبار
 المعنى **لنصبر عليهم** **الفرعان** ما طاف بهم وحشي لآدم وهو من
 مطر وويل وقيل تعدى وقيل المزان وقيل الطاعون **ولهم** **والله اعلم**
 قيل هو كما لا يفرق ان وقيل وكذا الجراد قيل نبات لخصها **والله اعلم**
والله اعلم وقيلهم مطر والشفاء بالام في ظلمة سديته ولا يقدر على ان يخرج

الملك

وهو حكمه وشبه

او مستوحشهم

عند الله وهو

اعمالهم المكنون

شهادة الله

شبه

من

بقية وظل الماء يورثهم حتى قاموا فيه الى اوقافهم وكانت جوت
 بني اسرائيل مشبهين بغيرهم ولم تفلح فيها قطرة ولم تكن على الماء
 فصرهم من الجحش والتصرف فيها ولم ذلك عليهم اسواقا ففعلوا
 لموسى اذ لم يكشف حنا ونحوه فونك وزعا فكشف عنهم وبيت
 لهم من الجحش والزرع مالم يتركه الله ولم يورثوا بيت الله قال عليهم
 الجراد فاكلت زرعهم ونارهم ثم اخذوا كل الابواب والسقوف
 والشباب فصرعوا اليه ثانيا فذلفخرج الى الصلوات وشارع
 نحو المشرق والمغرب فصرحت الى النواحي التي جازتها ولم يبق
 فسلط الله عليهم القمل فاكلوا ابقاه وكان يقع في اطعمتهم وباد
 بين اوقافهم وجلودهم فصرعوا اليه فصرع عنهم فقالوا
 تحققتا الآيات المكنون سلحهم ثم ارسل الله تعالى عليهم الضفادع
 بحيث لا يكشف قرب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تملأ جنتها
 مضاجعهم ووثقت الى قدومهم وهي تملأ واحواهم عند التكلم
 فصرعوا اليه وصرعوا فاحذ عليهم العبود وبعث الله فيهم
 ولقصص العمد ثم ارسل الله اليهم الدم فصارت مياههم دما حتى
 يجتمع القمل مع الاسر الى على ناء فيكون مايل دما ومايل اسرا
 ماء ويجعل الماء من فم الاسر الى فيصير دما فيه وقيل يسلط عليهم
ان نصيب على الحال **مفصلات** مميزات لا تشك على اقلها **ان** اياك
 وتعلمهم عليهم او مفصلات لا تخاف لحواسهم اذ كان بين كل اثنين

لشارك

فاما ما استمر

تلم

الجراد

[illegible]

وختار من
عليه السلام

خلق

نفس

1

تغلبا و ۱۰

7

[illegible]

في الأخبار

التعريف

للاذكاء وكله المدد والاف وبخها وساقط لا تشرها ملك خيرا
 انضربها ولا تبا سوانه بفقد هار **بسم الله** يد ان تزد يدك
 لا تظلم من ثالثة او متعلق بالسور وما في عند الله من معنى القبول
 او احاد اذكره في افع الخفيف من اغشى النور الاغشى اياه والاعمال
 على الغرام تهن هواءه تعالى وقرا ان كثير ما يجره فيشكك الناس بالوضع
التي انما ان الله وهو متعبد له باعتبار المعنى ان قوله يغشككم السما
 متضمن معنى يغشون ويشكككم عشاء ولا حذر من المعامل ويجوز ان
 بها الايمان فتكون فعل الغشى وان قيل على الظاهر ان الغشوة فعل الغشوة
 الجان لا بها الا حياء اوله كان من بعد ان لا يشاهد لشدة الخوف ولما
 غشيتهم فكانت له امته من الله ان لا يعلم يغشككم اقواله بل الغشوة
 ان يغشى غيوضها اليك فيكون غاشيا وهو غشوه انما كرمته **بسم الله**
من **بسم الله** من الغشوة والنجاة **بسم الله** من
 الحاشية لا من نجيلة او سوسنة وتخوفه اياهم من الغشوة من غشاهم
 قولوا ان كيت اغشيتهم في الانداز على غير ما هو حال احاطهم اكثرهم
 قد غش المشركون على الله من سوسن الهم الشيطان وقال كيف تغشون
 وقد غشيتهم على الله ولم تغشوا على الله من نجين وقد غشوا لكم ولما الله
 ويحكم وسواه فان غشوا ما تزل الله المظلمة التي على جرد الود والحق
 الحياض على عدوه ومحق الزناج وان غشوا لولا ان غشوا لولا ان غشوا
 يغشون وبان الغشوة غش عليه الا انه لم يزل الا وسنة **بسم الله**

يغشككم

بسم الله

بسم الله بالوقوف على لطف الله بكم **بسم الله** ان المظلمة على التمسح
 او الزوال او الويل على القلوب حتى تغش في المظلمة **بسم الله** يد ان
 بالش ان تغش في **بسم الله** انكم في عانتهم وغشيتهم وهو معقول
 من غشوا بالكر على اداة القول او على اولى من قوله **بسم الله**
 بالمشارة او تكثير سوادهم او بحار به اعداءهم فيكون قوله **بسم الله**
بسم الله كالتفسير لقوله ان حكمه فبقوله وفيه دليل على ان
 قوله او من غش ذلك جعل الخطاب يدع للمؤمنين اما على غير الخطاب
 او على ان قوله ساقط الى قوله كل من اتبعين للدين كذا فيكون ان
 به كانه قال قولهم قوله هذا **بسم الله** في الاضاح اعاليها التي هي
 للاضاح او الرؤس **بسم الله** او قوله انهم غشوا على الله انهم
بسم الله انما في الاضحية او الاضحية او الاضحية او الاضحية
 قبل **بسم الله** في قوله بسبب سقايتهم لها واشتقاقه من الشوق
 لا على من الشاكرين في شوقه من آخر كما لو اذ من العذوة والحاشية
 من انهم وجواجات **بسم الله** **بسم الله** **بسم الله** **بسم الله**
 السيلوا او بعيد ما عدتهم في الآخرة بعد احاقهم في الدنيا **بسم الله**
 يدع الكفر على رتبة الانتقام وعملهم اي الامر لكم انكم وانتم ان
 نصب يغشوا عليه **بسم الله** او غير مثله بسوا او عليكم ليكون الغشوة
بسم الله **بسم الله** **بسم الله** **بسم الله** **بسم الله** **بسم الله**
 ما عمل لكم مع امركم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع العبر للدلالة على ان

اصابع

ثا و عند رتبهم المجدوا انفق سيق في اصلاح ذات جنسهم ما في الاثر
 من الاول الم يقدس على الافق والاصلاح **وكان الله يبرم بقدر**
 الى الدنيا بما لا لك للشلوب يعلبا كيت وشاء **لهم** تمام القدرة و
 العلية لا يصح عليه ما يريد **حكم** علم ان كيت يبعث ان يغلبا ما يريد
 ويقل الآخرة في الاثر والخرج كان جنسهم اثنى لا اندلها ووشا في
 هلك فيها سادتهم فانها هم الله ذلك والقدرة بهم الاسلام حتى
 تصاخر وصاروا انصارا **يا ايها النبي** **الله** كما فيك **ومن انك**
للمؤمنين انما هو الضرب على المعزلة معكق لاني كانت الميما و
 استخر المشا لك والضالك سيف مهندا والجرح عطا على الكلي
 عند الكون صلات ان الرفع عطا على اسم الله ان كذا الله والمؤمنين و
 الاية تلت باليداء وغرة بدر وقيل اسلام مع النبي صلى الله عليه و
 سلم لثمة في الحرف هلا وست سورة ثم اسلام عمر معي الله عند قهر
 ولذا لا تالان عباس تركت واسلام **يا ايها النبي** **الله** **ومن انك**
للمؤمنين بالرفع وجنسهم عليه واسلامهم **الله** وهو ان يتركه المرحى حتى
 يمشق على الموت وقهره حروب من المؤمنين **ان كيت** **الله** **ومن انك**
للمؤمنين **ان كيت** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
 مصارة الواحد العشرة والعدد بانهم ان صبروا على ما جوعوا الله وانيد
 وزاد ان كيت فافع وان عاير كين بالشا في الاثين وقد قدم البصر يرب
 ومان كن منكم ما بانهم **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**

الاشيتون ثبات المؤمنين ويطا الثواب ومحل الدورات فاعلموا الى
 فاعلموا ولا يستحقون من الله الا اللوان ولقد لان **الله** **ومن انك**
الله **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
الله **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
 وتقل ذلك عليهم خفف الله عنهم عتبارهم الواحد العشرة والشا لهم
 فيهم علة فاعلموا ان كيت لم لا كيت وخفف عنهم وتكرير الحق الواحد
 لا حدود المشا سبة للذلة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف
 ضعفه اليدين وتواضع الضعيف وكما ان شفا وبن فيها وقهر لثا
 القتم وهو قلة وعاصم من جن والهم وهو قلة الباقين والله مع
الله **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
 على العبد **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
 القتل وبالع فهد حتى بذل الكفر في قتل عزير ويبر الاسلام ويستحق
 علة من الحية المروفا ان اتقلد واصلا الخايرة ما تشدد يد الباطنة
الله **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
 علة كسرة او سبب نزل الآخرة من اعزاد فيه وقهر علة عزير
 علة الآخرة على ان المشا كقوله **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
الله **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك** **الله** **ومن انك**
 كما امر بالانحان ونسح عزرا لا تشدا حين كانت المشا للشركين و
 يدع وبن المن للفرح العال وصاروا لليلة المؤمنين روى ان عليه

تكرر فيه فان قيل ان اوله من هذه الحيات فيكون قوله تعالى ووجهه احب اليه
 وجوه لا احب اليه بذلك وذلك لطلبه الناس وان احب اليه هذين **من**
من من الكثر والافضل **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 الشرب على الاسلام والوفاء **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 طلبا فلا يفرق بينه وبين الاخر **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 لهم عددان امر واحد الميراث والاشراكين وان كان الذين عاهدوا منهم
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 يضمنون كما قطع **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 يضمنون الى قتلهم **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 وتجهيل على اقام عهدهم من اية العفو **من** من الشرب **من** من الشرب
 الاصل من خروج الشريفة من اية الشاء **من** من الشرب **من** من الشرب
 للشاكين **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 وهذا على الظاهر **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 ان ليس فيما اورد **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 من اجل وجوب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 او يخلو بينهم **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 في البلاد **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب

لهم حتى يفرغ لك وفيه دليل على ان ما ذكره الصلوة وما ذكره لا يخلو
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 لهم ما سلف **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 بالقرص لهم استجارك استجارك وطلب منك جوارك **من** من الشرب
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 ان لا يسلو واحد منكم **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 الفصل **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 ما يضمنون اليه **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 لان يكون لهم عهد ولا يكون مع غرة صدقهم **من** من الشرب
 بالعهد وهم يكتفون وغير يكون كيف وقدم للاستفهام او المشركون
 او عهده وهو على الاين صدق العهد او عهده او يكون كيف
 على لا يغير حال من العهد والمشركون ان يكون غير متبينين **من** من الشرب
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 او يخرج على المبدأ **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 منهم عهد المجدد لهم **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب
 قال استفسار على العهد واستفسار على الوفاء وهو قوله فانما اليهم
 عهدهم غير مطلق وهذا قيد وما عطل الشرطية والمصدرية **من** من الشرب
من من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب **من** من الشرب

لا لا ابتداء

فيقولون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هذا هو ما راسلوا
 في ما خبرناهم من الذنوب والاصوات لم يسلوا بالاصوات شيئا
 فمن كان منه شيء وعلمت نفس ان يرد عتائه ومن لا عليه عتائه
 فمنا عتاهي الحق يصيب شيئا فخطيئة كما نزلها الارضينا والسموات
 فقال اني لا ادري اني اكون من لا يرضى مني ولا من غيري فادعكم فادعوا اليه
 فمنا انهم قد روي ان **ابا عبد الله** من ان الله عز وجل يحب من كان
 الهنيئ من عباده يحب من كان الهنيئ من عباده لا يحب من كان
 ولا يحب من كان الهنيئ من عباده لا يحب من كان الهنيئ من عباده
 على ان ما التائب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 ان ابيهم نجسة كالخبث والخرير وقرئ بجس السكون وكسر
 التثنية وهو كيد في كيد ولا كيد لها نأجا كرجس **ابن عباس**
في قوله خطيئة منهم وانما من عن الاشراب والساكنات او البيع عن دخول
 الحرم ومن المراءى الذي يخرج من الحرم لا يخرج الا من له مطلقا وفي
 ذهب في ما استوجب من رضى الله عنه والله سبحانه والساجدة على المسجد
 الحرام والبيع وفيه دليل على ان الكفار يخاطبون بالفرع **ابن عباس**
 في قوله وادعوا اليه الناسعة وقيل منه حجة الوداع **ابن عباس**
في قوله فقل اصيب منهم من الحرم واستطاع ما كان لكم من تدوم من
 المكاسب لا تفاق **ابن عباس** من عطاء او قتل او غيره
 وقد اخبر عنه ان اسما الشماة عليهم قد روي وعرفت اهلنا في

وقاس

بحسن

ومن قاسلوا واشاءوا لهم ثم فتح عليهم البلد والقتل وقوية
 اليهم الناس من اقطار الارض وعرفوا على انما مصلد كما عايناه
 او حاله **في قوله** فقدم المشية ليقطع الاموال الى الله وليت على امر
 يستقل في ذلك وان الشيء الذي يكون لبعضه وفي بعض وجه
 عام وقد علم ان **ابن عباس** لم يسمعكم فيما يعطى وينح **ابن عباس**
في قوله فقدم المشية ليقطع الاموال الى الله وليت على امر
 في اول البقرة فاعيانهم كذا عان **ابن عباس** في قوله فقدم المشية
 خسر به الكتاب والسنة وقيل قوله هو الذي يغفل عن البناء
 المعنى انهم يخالفون من رضى الله عنه المنع اعطاء او حمله **ابن عباس**
في قوله فقدم المشية ليقطع الاموال الى الله وليت على امر **ابن عباس**
 بيان للذين لا يؤمنون **ابن عباس** ما تعذر عليهم ان يصلوا مستقي
 من حين دونه او اقصاه **ابن عباس** في قوله فقدم المشية ليقطع
 او عن يدهم يعني سليمان ما يدبرهم بغير ما عني يدي غيرهم ولذلك
 منع من الذي قيل فيه او عن غنى ولذلك قيل لا يؤخذ من الفقير او عن يده
 فاهم عليهم يعني حاجته نأجا او الخيرة بمعنى نقدا سليمة عن
 بدل الى يد او عن اعام عليهم فان ابقاهم بالخيرة فخر عظمته **ابن عباس**
في قوله فقدم المشية ليقطع الاموال الى الله وليت على امر الذي يربو حقه
 ومنهم من لا يرضى من غير الخيرة باهل الكتاب ويؤيده ان عمر بن
 الله عنه لم يكن اخذ الخيرة من النجس حتى شهد عبد الرحمن بن عمر في

الكتاب

[illegible]

تخصيص الايمان بالله
واليوم الآخر

لفرسانه بانما الباعث على البلاء والارواح عند الايمان وعلم الايمان بها
فهم **الروح** **القدس** **الذي** **يخبرون** **ولا** **يكتفون** **بالعلم** **الذي** **لهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس**
 قري عن مجيئ الشاة عنكم صانذ كقولك واعلموك بعد الامر الذي
 وعدوا ولاء بكسر السين باسما قري غير هاء **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 عن فمهم قوله وان ارادوا والخروج كانه قائل معهم وان لكن شيطانه
 فقال لهم **الروح** **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
الروح **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 الشيطان بالامر بالتمرد او كما كثر قوله بعضهم ليصنوا وان في الرسول
 لهم والاعاديين بمثل المعتدين وغيرهم وعلى الوجهين كقول عن فمهم
الروح **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 ذلك ان يكون ضم حال حتى ارشعوا وانهم لان الزبالة باعتبار
 العام الذي وقع منه الاستفاة ولا جرحا الذي جعل الاستفاة
 وليس كذلك لانه لا يكون مفرقا **الروح** **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 بكم بالبيعة والاضحية والاهمية والتخاريس وضع البعير وضما
 الى السبع **الروح** **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 العرب وتعلمكم والجلال من الضحية لا مفسد **الروح** **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 يسمون قوتهم ويطعنونهم اذ انهم يسمون حديثكم للقول اليوم
الروح **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 تشتت اركه وتفرق احواله **الروح** **القدس** **الذي** **يخبرهم** **لما** **خرج** **من** **الروح** **القدس** **التي** **استدارك**
 احواله

أخيه

بعائهم

فما عظموا عن قبوله بعده اذ هو على الرسول الى اربعة اسفل من جنة
 لوداع انصرموا يوم احد **وكانوا من الذين** وروى ان الكليل والجيل
 وروى عن الاول في هذا الموضع **منهم من** مصر والشام والافرن
الذين على يد **منهم من** الى على يدهم من ولايتهم انفسهم الى الرسول
 ولما سئل على تخليصهم وبيان ما بينهم اهل ليل وكلم انفسهم بذلك
 وكشف اسرارهم وازله عن اعدائهم بعد ان كانوا هم الرسول
 بالمادة الى الاذن ولذلك **منهم من** في
 القصور **منهم من** في القصور على العتبات والاعمال
 انفسهم في ربه انفسهم لانه انفسهم في ربه انفسهم
 بسبب شياخ الملائكة والملائكة لا يفلحهم في ربه او في القصور
 الروم لما روي ان جندهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 بالانفس على انفسهم انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
منهم من انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 او يظنوا انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 يعلم انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 وروى عنهما انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 واستخدموا في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 الرسول **منهم من** في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم

وعلا
 ما يظن
 ما يظن
 نفسي

في

هو الضحك

وايجاب بآياته من الضحكة او الشهادة او ما كتب لاجلهم من الضحكة او الضحكة
 ولا الضحكة وروى عن بعضنا من الضحكة وروى عن بعضنا من الضحكة
 من ضحكات الرأ وكثر لهم صاب الدم مصوب واشتد من الضحكة
 وقدم الشئ بما تقدمه وقيل من الضحكة **منهم من** ما روي عن رسول الله
منهم من ان لا يضحكوا على غيرهم **منهم من** ما يظن
 بالانفس **منهم من** الاحدى العاقبة التي لا يضحكها حتى المراتب
 الضحكة والشهادة **منهم من** ايضا **منهم من** ان ضحككم الله
منهم من فقام من السماء **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 الكثرة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
منهم من ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 وما يذبح اليه في سائر الاوقات من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 بمحتواضهم من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 قيس وعليك على ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم في ربه انفسهم
 عليه وقوله **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 وتقرير **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
منهم من ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 لان نائيت الضحكة غير حقيق وقيل قيل على ان الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة
 ثوابا **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة **منهم من** ما روي عن بعضنا من الضحكة

بيان

وروي

من سبهم فانه منكر وسواد الاسلام فلما اعز الله وكثر اهله سقط
 وقالوا **وقد شتموا** فالتهموا بان يمازوا الكتاب بشئ منها
 على انه ان كثر وقيل بان يستأجر الرقاب فيعتق وبه قال مالك
 واهل ابيه بان يقدوا الاسارى ويهدموا عدوهم على اللطم الى فيه للدلالة
 ان الاستحقاق في القيمة لا الرقاب وقيل لا بد ان يكون على اثم احق بها
والجواب ان القيمة بين الاقسام في غير خصية اذ لم يكن لهم وماء
 او لا صلاح ذات السنين وانما لان اغنياء لقوله عليه السلام في السلم
 لا تملك الصدقة لئلا لا تشبهه لما في سبيل الله او لما هم او رجل
 انما لها عالة او رجل له حارسين فقد قتل المساكين واهل البيت
 للثمن او لما له عليها **والجواب** ان الصدقة في الجهاد بالانفاق على المقاتل
 وانفاق الكليج والسلاح وقيل في بناء القلاع والمصانع **والجواب**
 المسافر المنقطع عن ماله **والجواب** ان الصدقة لماله عليه الا ان كان من
 لهم الصدقات فزجته ارجاء من الغني المسكين والفقراء وقيل في البيع
 على تلك فريضة **والجواب** ان بعض الاشياء في واصلها وظاهرها لا يكره
 يقتضي تخصيص استحقاق الزكاة بالامانة الخفية وجوب الغنى
 الى كل صنف ويهدمهم وهدموا الناس فيهم خصية لان شراكم ولله
 وجه الشافعي ومن صرح بصدقة ما يرحم من الصغار والنساء
 وفي جملة من جعلهم جملتهم فيها الى صنف واحد وبه قال الاثني
 الشافعي واخوانه ومن اصحابنا ومن كان يفتي بسجنه والدي رحمه الله

النجاشي
 ما فهم

على ان الآية بان الصدقة لا يخرج سنة الا عاب فقها عليهم
والجواب ان الآية بان الصدقة لا يخرج سنة الا عاب فقها عليهم
 على ان يخرجها الى الفقة كانه من فقهه السماع صار حجة القاصدين
 كما في اقسامه من حيث ذلك ان تشق له فاعل من اذن او نالنا استمع
 كانت وقيل يرى انهم قالوا محمد بن اسامة يقول ما شئت شئ
 ما تيسر فيصدقنا بما تقول **والجواب** ان تصديقهم بان اذن وكبر
 لا على الوجه الذي في قوله بل من حيث انهم سمعوا خبرهم بتقدير
 ذلك **والجواب** ان يصدق به لما قام عند من الادلة **والجواب**
 يصدق بهم لما علم من خبرهم واللام من جهة التفرقة بين التصديقتين
 فانه بمعنى التسليم واما ان الامان وهو امر من جهة **والجواب**
 لمن اظهر الايمان حيث يقبل ولا يكف سره وفيه تنبيه على ان
 يقبل قولكم جلا عما لكم بل يقابلكم من حالكم وقوله حرة ورسول
 بالخير عطف على خبره فثبت بالقبول انما عطف على قوله اذن خير
 اذن لكم وحده وقوله نافع واذن بالتحفيظ فيهما وقوله اذن خير
 اذن خير من قبله او خير من اذن **والجواب** ان قوله عطف على قوله اذن
والجواب ان كل على حدة ورجع فيما قالوا ويختلفون في **والجواب**
 عنهم والخطاب للرسول **والجواب** ان قوله اذن خير من اذن
 بالمطاعة والوفاء وقوله العنبر للامان الرضاين او لان الكلام
 في ابداء الرسول وارضائه او لان التقدير وانما حق ان يصح واللام

يقول

صيرون من بلاد الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى المشرقين فانه
 لخاصية من صفاتهم **فمنهم من كان من قبلهم** **فمنهم من كان من بعدهم**
 الاولون باستحقاقهم المنيعة من التوراة الثانية
 والتميز بينهم بها عن التفرقة في المائدة والسعي في حصيل الفوائد
 الحقيقية فمهد لهم الخاطفين من مشاهيرهم واقفا را اثمهم
وعلمهم **وعلماهم** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 ناسخ او يغير من الدين كما هو في قوله **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 لم يستحقوا فيها عقوبة في الدارين **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 الدنيا والآخرة **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 وهذا هلكوا بالبر **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 يعوضوا هلك اصحابهم **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 اهلكوا بالدار مع الظلمة **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 اول الفيليت فصارت عالمها ساقطها واسطرها حارة من حيل وقرف
 قريات المكذبة المقربين وانما آكن الغلاب اهلها من الخبيرا
 الشرير **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 ما يشاء ظلمه كالعقوبة بل يختم **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 العقاب بالكلية والكذب والمخون والمخونات بعضهم اولياء
 بعض في متبادله قوله **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 الشريفة **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**

فلا يسلط **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 سكونه الوقوع **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
فلا يسلط **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
فلا يسلط **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 او يطيب فيها العيش وفي الحديث انها قص من اللؤلؤ والزم
 فاليها قوت الاخير **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 والسلم عند ذل ان الله الذي لا يرحم من لا يعظم على قلبه لا يكون
 غير تلكه التيون والصدقون والشك يقول الله تعالى لربي الحق
 وعلمك ورجح العطف فيها بحيل ان يكون لا يسلط **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 والحد والجميع على سبيل الشرح الى ان يمارى وصفه وكان وصفه ان لا
 انتم من حسن ما علم به لانكم التي من بها ليعمل اليه وليا عهم اول
 ما وضع اسماعهم ثم وصفه بانه يحسن طيب العيش عري عن
 الشكيب الكذبات التي لا تعلموا من شي منها انما كان الدنيا وقربها
 ما شئتوا لا تفسد قلوبكم الا من ثم وصفه بانه دار اقامة ونبات في
 جوار العليين لا يضرهم فيها انما لا يضرهم وعلمهم ما هو كبريت
 ذلك فقال **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط** **فلا يسلط**
 الموعى الى ان يصل الى الوصول والعقوبة بالقاء وعنه طيبه السلام ان الله
 تعالى يقول لاهل الجنة هل يقيم فيقولون واننا نرضى وعطينا
 ما لم نطلب احدا من خلقك فيقول انما اعطيتكم انفسكم في ذلك قالوا وى

فلا يبق لها وجهات في الدنيا حتى يرضى الله عنه **فما التمس من عملهم**
 استحوذوا على الدنيا والدين **فما التمس من عملهم** وهم قوم عادتهم
 الاعمال والديار **فما التمس من عملهم** او يضلوا الصغار منهم ذلك نفاقا
 وسوا عتقاد واوليهم يحيى لان يكون الصبي النحل والمغنى فانهم
 النحل نفاقا فمكنا في قلوبهم **فما التمس من عملهم** بل يلقون الله بالموت او يلقون
 عمل او جوارحهم **فما التمس من عملهم** بسبب اخلاصهم
 ما رعد من الصدق والصلاح **فما التمس من عملهم** ويكنى بهم كاذبا
 فيه فان طفت المودة من بعض الكذب مستقيم من الوحيين او المقاتل
 مطلقا وتري كاذبا في الشريعة **فما التمس من عملهم** او من عاهد
 وتري انشاء على الاوقات **فما التمس من عملهم** ما سره وانفسهم من اللعان
 او العزم على الاخلاق **فما التمس من عملهم** وما يتاجرون به فيما بينهم من الطاعن
 او حمية الزكوة جزية **فما التمس من عملهم** فلا يحى عليه ذلك
فما التمس من عملهم او من صوب اوبه لى الضمير في سرهم وقربا ولبس
 بالعلم **فما التمس من عملهم** من الموشين والصدقات وولى نطير الصلوة
 والسلام على الصلوة فخطا بعد الرحمن من يعرف بارجيتا لانهم
 وقال كان لى غاية الان وروى ما ذممت الى اوجدها سكنت الى الى
 ان يمتد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى لا يعبى اعطيت
 واما اسكت يا رب الله له حتى سرت الى احدى امل تمنى فمقتلهم
 على غايب الف درهم وقصدوا عام من عدى غايته وسقى من وجلا او

الاصحاح في صام ترم قال ت ليلقوا به الحجر بر على صا حين فركت
 حان على السالى وحيث يصاح فامره رسول الله عليهم ان يتصدروا
 على الصلوات فامروهم بالساقون وقالوا ما على عبد الرحمن و
 حاسم الاياه ولقد كان الله وسوا القومين عن صام او عطل ولكن
 اجابوا بكم لصيحه ليعطى من الصدقات فتركه **فما التمس من عملهم**
 لا طاعتهم وقرى الفتح وهو مصدق جحد في الامم اذ بالغ فيه **فما التمس من عملهم**
 يستحقون بهم **فما التمس من عملهم** بانهم على محبتهم كقر الله في سرى
 بهم **فما التمس من عملهم** على كبرهم استغفرهم او لا استغفرهم يريد ان
 يكون لا يري وعلم الامم انهم كانوا على بقوله **فما التمس من عملهم**
فما التمس من عملهم وولى ان عدا من عدا الله بن اى كان من الخلفين
 سائر رسول الله صلى الله عليه وسلم في من اياه ان يستغفره لا فعل
 انزلت فقال عليه الصلوة والسلام لا بد منى سبعين قرأت سوا عليهم
 استغفرت لهم ام استغفرت لهم ان يغفر الله لهم الا انه وذلك لا عليه
 الصلوة والسلام فم من المسلمين العبد المحصر لان الامم فيهم
 ان يكون ذلك على خلاف حكم ما به فبين له ان المراد به الكثير دون
 الحديد وقد نام استعمال السجدة والسبعين واليهما به وقى هان
 لا شئ السجدة على حيلة اقسام العدد فكان العدد **فما التمس من عملهم**
فما التمس من عملهم انما ان الناس من المغفرة وقدم سوا
 استغفروا لك ليس لغاينا ولا تقدر على بل اقدم ما يستحق بسبب الكفر الصا

فقدناهم وكان الخلق في ارضهم على ما كان عليه في اول خلقهم وهو كالليل على
 النجوم السابق فان مفعلة العظماء لا تملح عن الكثرة ولا ارشاد الى الحق
 والمهلك ولا يفرح المظلم عليه ولا يعلم ولا يشهد في الدنيا على غيرهم
 الرسول في استغفارهم وهو عدم باسمه عن ايمانهم ما لم يعلم انهم يمشون
 على الضلالة في المشرق عن الاستغفار بعد العلم لقوله لا كان للنبي
 والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد
 ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم **فقد علموا انهم**
 يعقوبون وهم عن العزوة على ذلك انهم خلاف الحق في عيودهم ويجوز
 ان يكون معنى الخلق فيكون اسما به على الخلق او الحاله **وكذلك**
يعقوبون ليس لهم بالاسم **وجعل الله** اشارة الدعاء والخميس على
 طاعته الله ونسبه يقر بين المؤمنين الذين اوفوا عليها تحصيل ومناه
 به لا لايمان والمصير **والله اعلم** في قوله تعالى فانه بعضهم يعقوبون
 المعنى من تعبطوا **فقد علموا** وقد اشرقت بها هذه الخرافة **كان**
يعقوبون ان جانيهم اليها اياهما كيف هي بالمشا رويها باثارة الدعاء على
 الطاعة **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا**
 قول اليوم حالهم في الدنيا ولا حرفة الخلق على جبهة الامر فلا يراى له
 حتم واجب ويجوز ان يكون العظماء والنجاة كتابين عن المصير والتميم
 والراى من العظماء عدم **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا**
 وفيها طائفة من الخلقين يعقوبون فاقدمهم فان كلامهم لم يكونوا سابقين الى

فقدناهم وكان الخلق في ارضهم على ما كان عليه في اول خلقهم وهو كالليل على
 النجوم السابق فان مفعلة العظماء لا تملح عن الكثرة ولا ارشاد الى الحق
 والمهلك ولا يفرح المظلم عليه ولا يعلم ولا يشهد في الدنيا على غيرهم
 الرسول في استغفارهم وهو عدم باسمه عن ايمانهم ما لم يعلم انهم يمشون
 على الضلالة في المشرق عن الاستغفار بعد العلم لقوله لا كان للنبي
 والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد
 ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم **فقد علموا انهم**
 يعقوبون وهم عن العزوة على ذلك انهم خلاف الحق في عيودهم ويجوز
 ان يكون معنى الخلق فيكون اسما به على الخلق او الحاله **وكذلك**
يعقوبون ليس لهم بالاسم **وجعل الله** اشارة الدعاء والخميس على
 طاعته الله ونسبه يقر بين المؤمنين الذين اوفوا عليها تحصيل ومناه
 به لا لايمان والمصير **والله اعلم** في قوله تعالى فانه بعضهم يعقوبون
 المعنى من تعبطوا **فقد علموا** وقد اشرقت بها هذه الخرافة **كان**
يعقوبون ان جانيهم اليها اياهما كيف هي بالمشا رويها باثارة الدعاء على
 الطاعة **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا**
 قول اليوم حالهم في الدنيا ولا حرفة الخلق على جبهة الامر فلا يراى له
 حتم واجب ويجوز ان يكون العظماء والنجاة كتابين عن المصير والتميم
 والراى من العظماء عدم **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا** **فقد علموا**
 وفيها طائفة من الخلقين يعقوبون فاقدمهم فان كلامهم لم يكونوا سابقين الى

ما يتولد من قلوبهم من العلم او من حقائق من
 اليقين وجميع الخبرات في علم الغيب على القليل من تفكير و
 تدبر يدركون الدين صارت وصفا قيا مناهرا وضيحا على العباد
 الخالدين والصدور لتعلموا عليه ما قبله **ولا يجدون** اي لا يجدون في العلم
 تجزأ او تفتيق **تستوفون** في معارفهم **التي** بالعلماء من العلم **الذي**
مسألة من ذلك **وهو** انهم **وليعتقدوا** لا يشك في انهم **كانوا** في العلم
 استيفات بيان ما هو السبيل لكتبتهم من غير جدل وهو ضام
 بالذات والاشهاد في جعلها الخصال ايضا لا قدح في **علم** **العلم** **العلم**
 حتى غفلوا عن وجوبها اذ اقية **هم** **لا** **يوجدون** **في** **العلم** **العلم**
 في الخلق **لا** **يوجدون** **في** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 لا **يوجدون** **في** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 من الجاهل **هم** **لا** **يوجدون** **في** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 استوفوا على الكثرة فيتمون عليه وكما استنبأ به واهمال للشر **العلم**
العلم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 للذات لا على ما مطلع على فهم وعلمهم لا يفتقر عن علمه شيء من جوارهم
 واجبالهم **يوجدون** **في** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
العلم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
العلم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 الاثابة وهو ان جاس لا يقبل التطير فهو علمه لا علمه من قوله

العلم

العاشية **وهو** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 اهل النار لا ينفع فيهم الشريعة في الدنيا في الآخرة او قليل كان والحق
 ان النار كسهم غلبا فلا يتكلموا في علمهم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 يجوز ان يكون مصدر وان يكون فاعله **يصدقون** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 عليهم ما كنتم تفعلون بهم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
العلم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 اذا كانوا في محط الله وسيد عقاب وان اكنتم ان ليسوا عليكم
 لا يحكمهم على الله تعالى فلا جعلت فيهم ولا ينزل العلم انهم والمقصود
 من الآية الموعظة عن الرضا عنهم والاعتذار بغيرهم مد لا من الاثم
 وعند الالتفات فيهم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 كحضر اسحقهم وقساوتهم وعدم علمهم لا هو العلم ولا العلم **العلم** **العلم**
 الكتاب والسنة **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
العلم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 اهل البر والمدينة **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
العلم **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 وخبرنا ان لا يعقبه عند الله ولا يحزن عليه من ابري ما ينطق بآراء
 وتفسيره **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 فيخلص من الاتفاق **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم** **العلم**
 ما يشعرونه او لا يحار عن وقوع ما يشعرون عليهم والذات في

1

[illegible][illegible]

وهو من جنس الحيات لا يات على وجه
 الصانع ووجده كماله وقدرته **فهم** القريب من
 على النكاح والدين **الذي لا يرضى** لا يرضى ولا يرضى
 وفي حيلهم بالحسبات مما يراه **هو** **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 تعلمهم عنها **والذي لا يرضى** **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 وترى فيها **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 والنسبة على ذلك **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 في الشرائع **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 والمراد بالاولى من **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 الحاسب الحاصل من **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 يورث الى الجنة **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 علم من علم عالم **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 دل على ان سبب **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 بايمانهم على **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 الذي يفت له **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 كسروا على الحسن **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**

متعلق بحري او سبدي **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 الاطلس **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 اياهم **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 ان يقولوا ذلك **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 وكثير يراه **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 عن الامات **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 بصفتها **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 فيجعلهم **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 فيجعلهم **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 وتقدر **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 استجاء **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 البناء **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 في **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
 ولكن **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**
الذي لا يرضى **الذي لا يرضى** **الذي لا يرضى**

ثم يضاف الى خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بهت فصاحت فصاحت ككل
 من طين وعلى كل منهم وشعره واستوى على قراة على الاسود
 القويح واعرب عن الفاضل الاولين والحادين الاخرين على ما في
 علم ان يعلم به من الله تعالى **فلا تظن ان اولئك مستجرون** عقولهم
 بالذبح والعكر استلوا الزاين الامن الله **من اظلم من انبياء الله** كان
 هذا دعا اضارا اليه كناية او تعظيم للشركين باقتلهم على الله وقوله
 انه لو شرب بك وقد فؤاد **مكتوب اليه** فكيف به **لا يظن الجور**
لا يظن من فتن الله ما لا يعلم ولا يعلم لانه جاد لا يقدر على
 الايمان والمسيح يفتي ان يكون شيئا ومعايبا يعني يفتي
 بحلب تقع او وقع من ويقتلون هؤلاء الاوثان **شعرا**
 تشفع لعاقيبه من اموال الدنيا او في الآخرة ان يكن يفتي
 كما نواشا كين فيه وهذا من فطر جالهم حيث تركوا عبادة الله
 الفناء والنازع الى عبادة ما سلك قطعا انه لا يضر ويمنع على قلوبهم انه
 رجا فسمع لهم خذ **كل النيران** الحيرة **لا الايم** وهو ان
 شرابا وفيه تفرغ وبتكم بهم او هرة شعاعه وما لا يلبس
 العالم بجميع الملوك لا يكون يفتي ما **والنيران** **ولا الايم** حال
 من الامار المحذوف سرودة للتغنى بجهده على ان ما تصدون من ذنوبه
 الماساوي او ارضي ولا شي من المجدوات فيم الاوهن ما وفتنهم
 شلم لا يظن ان يترك **سنة** **وقيل** **لا يظن** **لا يظن** عن اشرارهم او عن انك

جور

الله في شركهم به **ولا في الناس الا انبياء** سجدوا على العظمة او
 شققين على الحق وذلك في عهد ادم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل
 او بعد الطوفان او على الظلال في فترة من الزمان **الحاكم** **باب**
 الطوفان لا باطيل او بعثة الرسل فيهم طائفة واحدة اخرى **ولا**
كانت استفت **من ربك** بنا خير انكم ليهم او العذاب الفاصل بينهم الى
 يوم القيمة فانه يوم الفصل والجزاء **فليس** **منهم** **عاجل** **بها** **بما** **يظن**
 باهل له البطل وبقا الحق **ويقتلون** **ولا الايم** **لا يظن**
 اي من الايات التي انتموها **ما اليك** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص**
 في ازال الايات المقترحة مناسد تعرف عن ازالها **الخص** **من** **الخص**
 ما اتموه **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص**
 من آيات الضلال وانما حكم خيرة **والا** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص**
من **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص**
 الاحياء في جنبا من قط اهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون
 ثم رحلهم بالحيا فلفظوا بقدره في آيات الله ويكيدون من سورة **الخص**
من **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص**
 المفضل عليها كالمناجات الواقعة جلا الا الشريعة والمكر اخفا
 الكيد من الله اما الاستدراج او الخوار على الكلا **من** **الخص**
من **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص** **من** **الخص**
 المحقق فضلا ان يحث على الله وعن عقوقه كما يكون ما لا يوافق

هذا الاسم ايضا للذين عد على الله اودار يعلم الله والملائكة ايضا على
من يدعها والفراد الجنة **وبعد** في قوله **بالفريقين** او **بالحزبين**
هو طريقها وذلك الاسلام والذين عليها من الغنى وفيهم الذين
وتخصيص الهداية بالنسبة دليل على ان الامر غير الاولاد وان الامر
على الصلة لادم وداود **وبعد** في قوله **الحسن** المقرب الحسن
الزيادة وما بين يدى شوقه تفضلا كقولهم من فضلهم من فضلهم وقيل
الحسن مثل حسناتهم والزيادة عشر اشياء الى سبواية ضعفها
اكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وتعمل الحسن الحنة و
الزيادة هي القاء **وبعد** في قوله **تسبوا** تسبوا سواد **وبعد** في قوله **الذين**
لا يحقهم بل من قولنا اياي لا يحقهم تاييد ذلك من خزانة
ومن حال **وبعد** في قوله **الذين** هم **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
ولا انتم من تسبوا بخلاف الدنيا وتعارفها **وبعد** في قوله **الذين**
وبعد في قوله **الذين** على قوله الذين الحسن على من عيب
من جبره في الدارين **وبعد** في قوله **الذين** تسبوا بخلاف الدنيا
على تقدير بروجها الذين تسبوا المسبوا جزءا سيئة مثلها اى ان
بخلافى سيئة سيئة مثلها لا يراوينا وفيه نجاسة على ان الزيادة
هي الفضل او الضعيف كانا اضميت واولى ما يحاب الناصية
اكثر من جزاء سيئة سيئة الجبر مخدوشاى جزاء سيئة مثلها واتم
مثلها على نهاده اياه او قد يرفع مثلها **وبعد** في قوله **الذين**

وبعد في قوله **الذين** ما من احد منهم من يحسد الله او من حبه الله من ضده
كما يكون للذين **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
وتلخيصها وتلخيصها حال من الليل والعامل فيه اضميت لانه العامل في
وهو موصوف بالخارج والجورى والعامل في الموصوف عامل في الصفة
او معنى الفضل في من الليل وقراء ان كثير والكساين ويعتبر في
بالسكون وعلى هذا يصح ان يكون تظلمها صفة او ما لا منه **وبعد**
وبعد في قوله **الذين** ما يحجب به الوجود والجواب ان لا يتم
في الكفاية اشغال السبوا على الشرك والكفر لان الذين احسنوا
شأنهم ولا محابا لكثرة من حال القبلة فلا تشا ولهم قسمة **وبعد**
وبعد في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
مكا كرسى تقطروا بغيركم **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
وبعد في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
وبعد في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
حاز عن راء ما عده من عبادتهم وانهم انما عدهوا بالحقبة لغواء
لانها لا مرة لا اشراك كما اشركوه وقيل ينطق الله بالاسماء فثبت
بذلك سكان الشفاعة التي تقربوا منها وقيل المراد بالاشراك الملائكة
والمنسج وقيل الشياطين **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
وبعد في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**
وبعد في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين** **وبعد** في قوله **الذين**

فلما من نفسه ووجهه وقواه صخرة والكساحي تلو اسوان لا تروى اى قفرا
 ما خذمت من اللؤلؤ تبسج على صخره الى الجنة اولى الناس وقرى باجل
 باليون ونصب كل واحد امانته والمحق نجسها الى بطلها فضل
 الخبير كما ان الله عز وجل سعادتها وشقايتها ما اسلفت من اعمالها
 يجوز ان يراد نصيب بالبلد الى العذاب كل نفس بما كسبت بسبب
 ما اسلفت من الشر فيكون استنوبه بفتح الحاء نصيبه **وقد قال الله**
 الى عباد اياهم ما اسلفوا من اثمهم ومن لم يمتهم على الحققة
 لانا الخلفه موثوقه الحق بالصعب على المصح ان المصدق ذلك
وما هم من اثمهم **فما اثمهم** من ان اثمهم فثقتهم او ما كانوا
 يدعون انها الله **فمن يردكم الى ما كنتم صانعوا** فاعان الله
 تحصل باسباب مما ربه واولاد ورضيه ومن كل واحد منهما من وجه
 عليك وتول من ليات من على حذفت المضاف الى من اهل السما والارض
 امن تلك السم والاصا وام من يستطع حلقها وتوحيها ايتها
 تحفظها من الامات مع كرتها ربه انفعها لهما من ادق شي ومن
يخرجهم من اثمهم **يخرجهم** من اثمهم **يخرجهم** من اثمهم
 الحيوان من النطق والاطعنة ومن **يخرجهم** من اثمهم ومن ينجيهم من
 العالم وهو عصم عبد خصيص **سيعود الله** اذ لا يقدرون من اثمهم
 والنادق ذلك لظفر ومن جهه نقل **فما اثمهم** انفسكم عقابا انكم
 اياه ما لا شان كن شي من ذلك **فما اثمهم** من اثمهم او المشرق لطفه الا ان

الجنة

المستحق للعاره هو ربحكم الثابت وهو ربحه لانه الذي انشاكم واجبا لكم
 به ربحكم ودراسكم **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 هو عبادة الله ومع والفضل **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
فما اثمهم من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 اثمهم من اثمهم من الحق حقت كل اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 في اثمهم ومن ينجيهم من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 فبطل نجسها والمراه بها العذر والعذاب **فما اثمهم** من اثمهم
فما اثمهم من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 ان لم يساعدوا على ذلك امر الله صلى الله عليه وسلم بان ينجي
 منهم في الجواب فقال **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 ان يعترفوا بها **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
فما اثمهم من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 وهدي كما يهدي الى الجنة معني لا ينها يهدي بالتم للذلال على
 ان المنهى غايه الهداية وانها لم يوجه عنه على سبيل الامان ولذلك
 بها طمئنه الى الله تعالى **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
فما اثمهم من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم **فما اثمهم** من اثمهم
 سدد الله اثمهم ولا يهدي غيرهم لان يهدي الله وهذا حال اثمهم
 كالملايكه والمسيح وعمر عليه السلام وقراءه ان كثير من اثمهم
 عام يهدي بغير الهاء وتشديد الدال ويصوب ويصوب بالسر

قد علم من ذلك ان من لم يصدق في نفسه وعلم ان الحق كان
 باطلا من سبب من به وثق به من كثره **وهو من كثره** لفظ عاونه
 وتلاوه من او بعد استقباله لبيت على الكفر **وهو من كثره** لفظ عاونه
 بالمعادين او المصيرين **وان كان** وان امر واحد تكذبك بعد ان
 اتجه **تلاوه** **وهو من كثره** خبره عنهم فقد اعدت والحق في جزاء
 فعله ولكن جزاءه صلكه حقا كان او اظلم **وهو من كثره** لفظ عاونه
تلاوه **وهو من كثره** على الاذن بكم وما فيه من ايام لاخر من خبره
 وعلمه سيلاهم قبل ان يفتح باية السبب **وهو من كثره** لفظ عاونه
 اذا قلت القرائن وعلمت الشرايع ولكن لا تغفلون كلامه الذي لا يسمع
 صلات **وهو من كثره** **تلاوه** **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 الى صبرهم عدم تعقلهم وقبحه شبه على ان حقيقة استماع الكلام فهم الحق
 المقصود منه ولذلك لا يوصف بالهيام وهو لا ياتي الا باستعمال
 العقل السليم في تدبره وعقله لما كانت ماله من عبادته الوهم وشا
 الالف والتقليد تقدم انما بهم الحكم والمعايير الدقيقة فلم يتفهموا بسر
 الاكاذب عليهم غير ما يقع به الهيام من كلام الناس **وهو من كثره** لفظ عاونه
 جاشون ولا يترقبون ولكن لا يصدقون **وهو من كثره** لفظ عاونه
وهو من كثره **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 الامصار على اختياره والاستعمار والعودة **وهو من كثره** لفظ عاونه
 بين الامم المستعصية في غفلت لما لا يدركه الصبر الا من ولاية كالمسائل

الامر بالمشي والاعراض ان الله لا يظلم شيئا **وهو من كثره** لفظ عاونه
 وجوابهم ولكن الناس انهم يظنون باضاد وقوتها شافها
 عليهم وفيه دليل على ان اللبنة كسبا وان ليس سلوب الاختيار
 بالكلية كانت تحت الحجة ويحتمل ان يكون وعيد الله بمعنى ان لا يحل
 يوم القيمة من العذاب عدل من الله بظلمهم به ولكنهم ظنوا انفسهم
 ما قرب اسبابهم **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 من لثيم والدينا والقبور طرد ما روي من الحجة الشبيهة في موقع
 انما لا يحشرهم شيئا من ثلث الاساطير او منقرضهم والاعايد
 محدوت تقديره كان لا يشعوا قبله او لمصدر عذوبة او خسران كان
 لم يشعوا قبله **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 وهذا اول ما اشروا ثم ينقطع النار ولشدة الامر عليهم وهو لا يخرج
 مقدرة او بيان لقوله كان لم يشعوا وسلف الظرف والندب ورضا
 يوم خسرهم **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 منه ويجوز ان يكون حلا من الضمير في تعارض على اداة القول
وهو من كثره **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 فاستكسبوا بها جهالات ادت بهم الى الردى والعذاب الدائم **وهو من كثره** لفظ عاونه
وهو من كثره **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
وهو من كثره **وهو من كثره** **وهو من كثره** **وهو من كثره**
 ينق خلك وجواب من بك محدوت مثل ذلك **وهو من كثره** لفظ عاونه

استيقظوا منها واغاثوا نزعكم من النوم فاقبوا من صفى العلم من
الطريق اليه كما نطقوا بالاحتجاج وما ذكرتم من صفى العلم والاحتجاج
الشامل لافق الطغاة بابتداء الحسن والفتوح للفرق على الحسن
الحسين والفتوح على الشرق واما في مراتب العلم والعمل فان المراد
بالعمل ما يسم به اسم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي صلى الله
عليه وسلم انكم لموسى عقلت واورع من تعلم الله واسرع في طاعته
والحق في العلم اكل فلهذا جعل الله في العلم من صفى العلم
يعرفون الله تعالى انهم لا يعرفون الله الا بالذات او القول او القول
المضمون لذكره الا بالحق في الحديث او السطوات وقوله حسن والكتا
الاسم على ان الاشارة الى الظاهر وقوله انكم لا تعرفون الله
معنى ذكره وان يكون ان معنى على اني واين قلت على حكم
سبعون بمعنى ثمانون معكم ولا يتصل بالثمانون لمدى من الاحتجاج
له بالغة في ايمانه **ان من علم الله الحق الموعود الى الله**
جاء عن الاوقات قليل يعرف ما يسم ما يتعدى الى الحق **الاعوام**
كثير يدور **من علم الله الحق** ليس العذاب مدته فاحتمل يوم منسوب
بغير اسم ممد عليه وهو دليل على ان تقدير خبرها عليها **ما ياتيهم**
واحاظ بهم وضع الماس في موضع المستقبل حقيقة وبالغة والثناء يمد
الان ليس يتردد الى العذاب الذي كان يستعملون فهو يستعملون
موضع يستعملون لان استعمالهم كان استنزاه **في حق الله تعالى**

ما ياتيهم واين اعطاهم فترجعت بعد ذلك **ما ياتيهم** ما ياتيهم
ذلك الحق منه **ما ياتيهم** قطوع من الله من جعل الله لقلوبهم وعلم
تقديده به **ما ياتيهم** في القرآن ما سلف له من التوبة **ما ياتيهم**
من بعدهم **ما ياتيهم** كعنه بعد ستم وغنا بعد عدم وفي اختلاف الفلق
لكنه لا تخفى **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** الى المصائب التي ياتيهم
ما ياتيهم بطرا نعم معتر بالغير على الناس مستعمل من الشكر
القيام بحقها وفي لفظ الافان والمسن تبيده على ان ما يجده الانسان
في الدنيا من النعم والنعن كالاجودج للمجدد في الآخرة وان يقع في
الكفران والتفرد بان لا يكون الاول الطعم وليس مبداء الويل
ما ياتيهم على الصراط ما ياتيهم الله واستقام القضاة **ما ياتيهم**
شكر الامارة ساجتها واجعتها **ما ياتيهم** **ما ياتيهم**
اول الحجة والاستنباط من الانسان لان المادى الحسن فاذا كان
على اللام افا لا استغراق ومن جعل على الكافر ليسبق ذكرهم
جمل الاستغناء منقطع **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** **ما ياتيهم**
ما ياتيهم اليك وهي ما غايت لى المشركين غايرهم واستنزلهم به
ولا يلزم من ترفع الشئ لوجوب ما يدعوا اليه بحرا وان يكون ما يصرف
ضده وهو عقدة الرسل عن الجاهل في الرضى والتقية في الشك **ما ياتيهم**
ما ياتيهم **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** **ما ياتيهم**
لما غاير **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** **ما ياتيهم** **ما ياتيهم**

من استغفر ان كان لم يستجبوا لكم المتناهية لغيرهم وقد عرفتم
 من انفسكم انفسهم عن المعاصاة فاعلموا انهم لا يسلوا الا الله في
 انهم من عند الله وان ما علك اليه من الشئ حقيق فقول انتم ما
 في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستغفار ايجاب
 لما فيه من حق الطلب والتبشيع على قيام الموجب وهو ان العذر
من كان يريد العفو والبشارة بدين الله فليست بدين الله احدا
 بها من سئل اليهم جزاها هم والذين آمنوا من النعمة والرياسة وبسعة
 الوفى وكثرة الاولاد وقرى بوف بالياء اى بوف الله وقوف
 على البناء المفعول وقوف بالتحقيق والرفع لان الشرط من اقوله
شعر وان انا خليل يوم يسقيه فقول لا غلب على ولا هم وهم
القصص لا يفتشون شيئا من اجورهم ولا ياتى في اهل الزيادة وقيل ولما
 وقيل في الكفرة وبهم اولئك الذين ليس لهم **في الآخرة** سلطانا
 انهم لا يسلوا لانهم استوفوا ما يقتضيه صومرا عما لهم الحسنة
 وبقية لهم وازانهم انهم السجدة **وجيد** لا يسلوا لانهم لم يبق لهم
 ثواب في الآخرة او لم يكن لانهم يريدوا وجه الله والعودة وانفساء
 ثوابها هو الاخلاص ويجوز فليقل الظاهر بصحة على ان الصيغة الدنيا
واي نفسه **الآخرة** لانهم لم يعمل على ما ينبغي وكان كل واحد من
 الجاهلين طمعا لما قبلها وقرى ما خلا على انهم يقولون وما اياه
 او في معنى المصداق كقول **شعر** ولا طار على من في رقبته كلام وبطل

من استغفر ان كان لم يستجبوا لكم المتناهية لغيرهم وقد عرفتم
 من انفسكم انفسهم عن المعاصاة فاعلموا انهم لا يسلوا الا الله في
 انهم من عند الله وان ما علك اليه من الشئ حقيق فقول انتم ما
 في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستغفار ايجاب
 لما فيه من حق الطلب والتبشيع على قيام الموجب وهو ان العذر
من كان يريد العفو والبشارة بدين الله فليست بدين الله احدا
 بها من سئل اليهم جزاها هم والذين آمنوا من النعمة والرياسة وبسعة
 الوفى وكثرة الاولاد وقرى بوف بالياء اى بوف الله وقوف
 على البناء المفعول وقوف بالتحقيق والرفع لان الشرط من اقوله
شعر وان انا خليل يوم يسقيه فقول لا غلب على ولا هم وهم
القصص لا يفتشون شيئا من اجورهم ولا ياتى في اهل الزيادة وقيل ولما
 وقيل في الكفرة وبهم اولئك الذين ليس لهم **في الآخرة** سلطانا
 انهم لا يسلوا لانهم استوفوا ما يقتضيه صومرا عما لهم الحسنة
 وبقية لهم وازانهم انهم السجدة **وجيد** لا يسلوا لانهم لم يبق لهم
 ثواب في الآخرة او لم يكن لانهم يريدوا وجه الله والعودة وانفساء
 ثوابها هو الاخلاص ويجوز فليقل الظاهر بصحة على ان الصيغة الدنيا
واي نفسه **الآخرة** لانهم لم يعمل على ما ينبغي وكان كل واحد من
 الجاهلين طمعا لما قبلها وقرى ما خلا على انهم يقولون وما اياه
 او في معنى المصداق كقول **شعر** ولا طار على من في رقبته كلام وبطل

على القول **من كل في سنة مرة** مران من السبيل على الحق والصواب
وبما يابنه ويدبره والمسلم لا تكاد ان يجتنب هذا شأنه من المفسرين
همهم وان كان هم على الدنيا وان يقارب بينهم والمثارة وهو الذي
اقنع من تكلمهم وقد يره اقرن ان على بينة من كان يريد الحجة
الدنيا وهو معكم معكم كل يومين غلب قبل المدة به القوي قبل سوء قبل
اهل الكتاب **وتلوه** وبخبر ذلك الراهان الذي هو دليل العقل **ان**
شاهدا عن الله بشهادة محته وهو القرآن **ومن قل** ومن قبل القرآن
كتاب موسى يعني التوراة فانها ايضا باقية والتسديق يقول البينة
للقرآن وتلوه من التوراة والمشاهد عن مثل ارشاد الرسول عليها
اصولها وسلم على ان الصغيرة ان من الناس والمشاهد على ما يحفظ
الصغير في تلوه اهل ان الالبسة باعتبار المعنى ومن قوله كتاب موسى
جاءت شهادته وقرى كتاب ما لبس قطعا على الصغير في تلوه اي تلوه
القرآن شاهدا عن من دخل بينه والخطا له كقولنا وشهد شاهدنا
بنو اسرائيل وبقرآ من قبل القرآن التوراة **ان كتابا** موافا في الدين
ومر على المنزلة عليهم لانهم اوصلوا الى القوت بحجج الدلائل **اولا** لما
الى من كان على بينة **موسى** بالقرآن **ومن يكفر** من الاكراب من
اهل مكة ومن يجنب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم **الانذار**
به حاله **ان لا ياتوا** **فيريده** من الوجود والقرآن وقرى مرة بالعلم
وهذا الظل **الذي** **من** **القرآن** **ان** **لا** **يوسوس** **للمفسد** **من**

[illegible]

كلفوا الصلوات من فادعيتهم بحسبهم وعدم كفايتهم لاشيئة المسلمات
 على الكفار ما نرى في كلام الله في كتابه حيث ما يرون حق
 ان ذلك الحق منه او ان الله الشدة لشعاعه من ذلك كي يوقوا له
 وقيل المراد بالبات سادتهم فان كل ذي بواش من حيث الشفعة
 والشرية وقرينة ابن سميح وان وجه امهاتهم ومغوات لهم
منهم منكم اعطيت لكم ولا تخشوا لفرق الله المشه اطيب من المصنوع
 واحسنه وقرينة اطيب الفيب على ان من يمتحن باق كقولك هذا
 اخر هو لا فضل فانه لا يتم بين الحال ومما جها **التي** لا يترك
 الضوا حش او با شانهن عليهم **ولا تخشون** من تجري اي
 ولا تخشون من الخراز يعني الخيام **ويستوفون** فان امرا صيغة
 الرجل اخراوه **الذين** تكبرون **شبه** يمتد على الحق ويرجوه من النج
 قال الله جلوت سانا في بيا الله من حاشة ولك لتعلم ما تريد وهو
 الشان الفكاك ان **قالوا** ان **الذين** تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **والذين**
الذين تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن الله ان لا يكون باوي الى كثر شدة
 وقرينة اوى الفيب با صبار ان كانه قال لو ان ليكم قوة لو اوبوا
 جواب لو بعدت فقد روى انتمكم روى انه صلى الله عليه وسلم
 اطلق ما يرون انبساطه واخذ بجاده لهم من قوله الباب ففسر بط
 الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكبر **قالوا** ان **الذين** تكبرون

لهم

الذين تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 واياهم غلامهم ان يدخلوا فمهم جبريل عليه السلام بحسبهم
 وطسبهم بحسبهم فخر جبريل لكون الجاهل الخاف في بيت لوط حرفة
الذين تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 في القرائن من السرى **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 ولا تخلفوا ان ينظروا في وراية في البنى في اللفظ الاحد وفي المعنى
 لوط **الذين** تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 باهلك ينقطع من الليل الا من يك وهذا اذا يصح على ما في الاثبات
 في العطف فانه ان ضم الفعول الى الورا في اللفظ احسن ذلك قراءة
 ابن كثير في عجمه والرفع على البدل تراخى ولا يجوز حمل القام بين
 على الروايتين في تعلقها مع غيرها او احسنها لما استفتحت
 العذاب الفيت وقالت يا قومه فادركها جبر فقلها لان الفعول
 لا يصح حملها على المعان للثبات فانه الاول جعل الاستثناء في القام بين
 عن قوله لا يفتت شدة في قوله ما صلوه الا ليل ولا بعد ان يكون
 اكثر القول على غير الاصح ولا يلزم ذلك او جابا لا يفتت بل بعد
 فيها استعملت ما وذاك طالع على طريق الاستثناء بقوله
حسبهم ما **الذين** تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 التي **الذين** تكبرون **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم **شبه** يمتد على فمكم
 جبريل الاستعمال لوط عليه السلام واستبلاه العذاب **الذين** تكبرون

ق

باسم الله القريب مع حاجة وذل مشروط بالان اوان كنتم مسدودين
 ان في حقكم انكم وتقبل القبيحة العظيمة لقولكم والباقيات الصالحات وتقبل
 بعث الله وهي تقوله التي تكلف عن المعاصي **وما عليكم من حرج** احفظكم
 عن التبايع فما حفظ عليكم لئلا لكم ما بينكم وبينها وانما انا صانع مبلغ
 وقد اعددت حين انذرت ان لم تحفظوا عليكم نعم الله لئلا يتركوا
 سرا صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 من الانعام ما يريد الله بهم بالخير على الاستعداد والتمسكم بصلوة
 والاشياء ما ينظر لا يحل اليه دافع عقله وانما ذلك الى الخطيئة
 وما من من جنس ما يوجب عليه فانه كثير المصلحة ولذلك جعل الله
 حصى بالذكر فكل امرئ وكما هو وحسن على الاقرار والمحب الى الله
 انما لم يكلل ان تركت تحذف للصفات لان الرجل لا يرضى بغيره
ما لايها صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 امرانا ويترجم بالباء في ما على ان العطف على ان شرب وهو جليل الذي
 عن التطييف والاراء الايقاع وتقول كان بينها هم عن تقطاع الدراهم
 والذبايق فانه لا يبر ذلك **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 وصفيكم بذلك وجعلوا للشكر ما جعلوا له واستبجاءه انه منسوخ
 بالحكم والشرع المتأخر من المبادئ الى انزال ذلك **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
ما لايها صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
ما لايها صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**

تقدرو

تقدرو قبل يسبح لي مع هذا الامام الجامع للصفات الرومانية و
 الجسمانية وان اخون في حجة وخالفه في امره ونهيه وهو اخذ
 عما اكدوه عليه من تعير المالكوف والذين من دين الامام والنفيس
 في منه هوى من عنده وباعثه بالذكور في تحصيله **ما لايها صفيكم**
ما لايها صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 صول بالاشير ولم اعرض عليه فساد ان انما عنه بقا الخلق ان
 الى ان اذا قصده وهو من عنده وظاهره ان اذا كان الامام
ما لايها صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 بالمعروف ونهى عن المنكر ما دمت استطيع الاملاح فلو وجدت
 فيما اتهم عليه لما نسيتم عنه ولهذا الاجرة الثالثة في هذا الفسق
 نشان وهو تبييه على ان العاقل يجب ان لو اعين في كل ما ياتيه ويدن
 اخذ حقوق لثمة اهلها وانما حلق الله وانما احسن النفس في الله
 سوا الناس وكذا ذلك يقتضي ان امرئ بما انكم به وانما كرامتكم ما
 مصدره واقعة من القلوب وقيل خير من بدل من اصلاح اي
 المقدار الذي يستلكت فحرف الصفات **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 لاهبا بالحق والصلابة لا يلائمه وحسنه **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**
 المتكلم من كل شيء وما عده عجز وعدا من بل سديم ساقط من وجبة
 الاختيار وفيما اشار الى اجتناب التوحيد الذي هو حق ربنا المبدأ
ما لايها صفيكم **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم** **ما لايها صفيكم**

غير **التي** **تسمى** **بالهالك** **إياهم** **والنظر** **المنقسم** **بأن** **فرقت** **ها**
 له **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
التي **تسمى** **بالهالك** **إياهم** **والنظر** **المنقسم** **بأن** **فرقت** **ها**
 ويعد **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 الاخذ **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 على **المصدق** **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
بأن **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 اجريت **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 ظلم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 الخلاصة **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 بالام **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 بصير **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 الاخرة **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 فان **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 ذلك **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 بها **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
بأن **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 انهم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 يتحكم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**

بأن **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 فيه **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 شهيد **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 الغرض **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 الى يوم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 المضاف **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
بأن **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 حين **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 انهم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 لا يكلم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 نصيب **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 لا يكلم **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 السطوت **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 هو **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 له **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 لاهل **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 للناس **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 النفس **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**
 الداء **بأن** **كل** **ساجد** **لله** **فانقسم** **وكان** **قد** **فقد** **أن** **يدع** **عند**

في هذه سدين كليم وهو وليا ظاهر على ان لا يقر بالارادة وانه تعالى
 لم يزل يابى من العبد وان ارادة بحب وقبحه **وقد ورد في الحديث**
 بعضهم على الحق وببعضهم على الباطل لا تكاد تجد اثنين متفقين
 سلفا **والله اعلم** الا ان الله هذا هم الله من فضله فافقوا على
 ما هو الحق **والله اعلم** في هذه **والله اعلم** ان كان العبد
 الناس ما لا يشاء الى الاختلاف ما الله العاقبة او اليه والى
 الرحمن وان كان لمن المارحم **والله اعلم** وهذا هو الحق والملا
والله اعلم **والله اعلم** اي من عصا تهما الجدين او
 منها الجدين لان احدهما **والله اعلم** اي وكل بناء **والله اعلم**
والله اعلم ما شئت به لولا ذلك لكان كل واحد منكم وما يدركه
 التفسير على المقصود من الاختصاص وهو ان الله يقدر على ما يشاء
 ويثبت في كل حال ما اراد من الرضا والاحتفال اذ في الكتاب لم يوصف له
 منسوب الى المصدور عن كل امر من انواع الاختصاص بقس على كل
والله اعلم من انشاء الرسول **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 المقصود عليك **والله اعلم** من **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 ما روي في ابد القامة **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** على ما يشاء
والله اعلم على ما يشاء **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 ما روي في ابد القامة **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 ما روي في ابد القامة **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**

فانه كافك وفي تقديم الامور بالعبادة على الحق كل تقييد على انما يقع
 العبادة **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 الله على الله عليه وسلم من قوله سورة هود اعطى من الانبياء حسانات
 بعد من صدق الله نوح ومن كذب به وهود وصالح **والله اعلم**
 وبرحمته ومن كان مع الفقيه من السداد ان **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 ان تلك آيات الكتاب المبين **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 ان تلك آيات آيات السورة الطاهر ابراهيم في الاعجاز الما تحضر ما فيها
 او المبيته لمن يدبرها انها من عذابه او للبهوت ما لو اذ روي ان
 علماءهم قالوا لكبر المشركين سلوا لجلال انفسهم ان يعقوب من السلام الى
 صبر ومن قصص يوسف **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 البصير **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 ونصبه على الحال وهو في نفسه اما تطيع الحال الى هو ربا او الحال
 لانه صبر على صغره وهو باصفته او حال من الضيق فيه او حال الجاهل
 حال وفي كل ذلك خلعت **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 انزلنا وجوهها او قهرها بفتكم كقهره ويحيطوا بما فيه وقسطوا
 فيه عقوقكم فقلوا ان اقصاه الله كذلك من لم يعلم القصص من لا
 يتصور الا بالاعاء **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
 اقصى على ابد السالب او احسن ما تقوى لا تتوالى على العجب والحكم و

في
 في
 في

في الحوضين من
 يا خذ
 اورد
 عن
 في
 ما
 في

في الحوضين من
 يا خذ
 اورد
 عن
 في
 ما
 في

الشم وجار
 عليهم الحسرة والادب
 غيات الحب
 بالمر من الاذن
 حلال الصلوة
 فقد دوى
 كادوا
 لاقتلوه
 فقيصه
 اتوا
 فلما بلغ
 فقام
 عشرة سنة
 عليهم السلام
 فانه
 واسحق
 القبر
 لعلوا
 اشارة

مكت
 ندر
 يا ابراهيم

وهم صديقات الطم وخصه لها العتبات والهم بالشي قدسها والعن عليه
 ربه الحقا وهو الذي اداهم في حق ضاه والمرا به من الطم ومنا حنة
 الشهوة لا القصد لا اختيارا وقد لك ما لا يدخل تحت التكليف والحق
 المدح والابحار الى الله من يكتف من فضل عنه عيام هذا العلم
 او شيا من العلم لقولك حكاك لم يخطى الله **لا يخطى الله** في حق
 ان ما وصى عليه كما انما الشئ انما وكثر المبالغة ولا غير ان يعلم
 بها جليت لولا فانها في حكم الكليات الشرح فلا يقدم عليه ليجارها بالحق
 عذوق يد له عليه وقيل لا يخطى الله في حق الشئ له صديق عا على
 وقيل قطف من قول في ما يوسف است مكتوب في الانبياء وقيل على
 السقيا كذا لك او شئ ذلك الشئ تبسها اول الامر شئ ذلك **لا يخطى الله**
لا يخطى الله السيد **لا يخطى الله** ان لا يخطى الله **لا يخطى الله** الذي يخطى الله
 العاشق في ان كبره وابيهم في ان هاس ويصوب ما كبره في كل القام
 ان الذي يخطى الله انهم الله على **لا يخطى الله** اي شيا الى الباب هذه
 الجار او من الضلعي لا لا تدور في ذلك ان يخطى الله السلام فرسها
 الجرح والرحمة وراة لخصه الشرح **لا يخطى الله** في حق
 من يخطى الله فافقه في حقه والقدر الشئ في لا والقطر الشئ في **لا يخطى الله**
لا يخطى الله في حقها **لا يخطى الله** في حقها **لا يخطى الله** في حقها
لا يخطى الله في حقها **لا يخطى الله** في حقها **لا يخطى الله** في حقها
 وقصير على يوسف واشرا انتقاما منه وما انا في اول استقامته معنى

لا يخطى الله

لا يخطى الله

لا يخطى الله

ان شئ حواء الا الحين **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله**
 انا قال دوا للعرسته له من السجن والعداير ولم تكن ب عليه
 لما قاله **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله**
 الهند وعمل الشئ على الله عليه وسلم تكلم اربعة عا ان ما شطة
 فيهمون وشاهدت من صاحب جريح وعيسى عليه السلام وانما
 التي الله الشهاد على لسان اهله ليكون الزم عليها **لا يخطى الله**
لا يخطى الله **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله**
 بالوقع عن نفسها او ان اسرع نطقها فحتم يد لا نأخذ حبيبه **لا يخطى الله**
لا يخطى الله **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله**
 ثوبه ففقد في الشطية حكيته على ادة القول وعلى ان فعل الشهاد
 من القول وتسميتها شادة تبنيها اذت - وجمها والمج بين ان وكان
 على ان لا يعلم ان كان ونحوه ونظير قولك ان احسنت الا ففقد
 احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمن علي احسانك انك عليك با
 السابق وترى من قبل من به بالعلم لانها قطعا عن الاضا فكتل وقيل
 وبالفق كانها جعلت عليهن للقد من قنعا العرمة ويسكن في الهين
لا يخطى الله **لا يخطى الله** **لا يخطى الله** **لا يخطى الله**
 او ان الشئ وان هذا الامر **لا يخطى الله** من حيلكن ولخطاب لمار لا شأ
 اوليا والنساء **لا يخطى الله** فان كذا النساء الطف والحق بالطلب وانيد
 كما شرا والنس ولا تمن عا بهن به العيال والشيطان يوسف من سنان

لا يخطى الله

لا يخطى الله

لا يخطى الله

لا يخطى الله

وتسبل وبنها **في قسطنطين** بوجي المصالح والقدار **الحكم** الذي يسئل
كل في وقت وعلى وجه يقتضي الحكمة وحي ان يوسف طاف بايم
عليها السلم وخرابه لما اضطر منه القراس قال يا بني ما اضلك
عن ذلك هذه القراطين وما كنت الا على ثمان مراحل قال اني في
جيب بل قال اني اتسبله قال انت اصغر مني اليه فقال له قال الجبريل
امرني بذلك لعلك ولما ان ياكي الموصي قال له فخرتني **رب**
التي من الملك بعين ملكك هو ملك مصر **فليكن من حيلي الملك**
الكتب او الرعايا من ايضا للتبصير لانهم يوت كل الشاويل **ما من**
والذي يدعها وانصارت على ان ستمت لنا في ان سادى راسه
التي من يا بني او شق لي ربي **والتي من** او الذي يتوكل في
بالفخر فيها **في** **التي من** **التي من** **التي من** من اباي وجماعة
الصالحين في الرتبة والكرامة وحي ان يقراب الامم ساريا وعشرين
ثم توفى وادعى ان يدفن بالشام **الحبيب** ايه فوجب به دفنه في حاه
عاش مائة وثمان وعشرين سنة ثم مات نفسه الى الملك المظفر فتمت اليوم
وفى ما الله تعالى عليها فاهلها فاهلها فاهلها فاهلها فاهلها فاهلها
فرايون يصلوه في سنة من مروي في سنة في النيل حيث يمر عليه الماء
ثم يصل الى مصر لكونها في سنة من مروي في سنة في النيل حيث يمر عليه الماء
السلم مائة وعشرين سنة وقد ولد له من اهل بيته وميشا وهو حجة
يوشع في عرك وبنه مائة ابو عليه السلم **لك** لثارة الى ما ذكر من تاريخ

شوي

في سنة
في سنة
في سنة

والذي
في سنة

والخطاب

والخطاب فيه للرسول صلى الله عليه وسلم وهو سند **الحبيب**
في سنة **الحبيب** خير ان له وما كنت **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
الله ليلها ولها في هذا السبع **الحبيب** له تفرضا لا الرعي **الحبيب**
لحقه يوسف حين خرج من بيت ارجس في غيابة ابيه وهم عكرين
به وبابيه ليرسلهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على كل من كان
مالقيا لعلهم ذلك فلهذا منه ولما لم يذنب هذا الشق استناب
بذكره في غير هذا القصة كقولك ما كنت قبلها انت ولا قولك من قبل
هذا **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
الحبيب **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
القران **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
عامة **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
الصالحين **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
الحبيب **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
بها وقرنت والامن بالزعم على انه يتدبره مبرور فيكون لها الصبر
عليها ويا لتصب على وطوفان الاوين يحشون عليها الى بيتي وديون
فيها فيرون انا بهم المالك **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
الحبيب **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**
او القول في النور والظلمة او النظر الى الاسباب وخبره لك وقيل الية
في شوكه وكذا وقيل في الشافعين وقيل في اهل الكتاب **الحبيب** **الحبيب** **الحبيب**

الحبيب

تأدروا على هذه النعم وحرارة على الكون ليدري الامن بشاء هدايته يا من
 الايات ثم اوردت ما يدل على كمال علمه وقدرته وشيئله فصاير وتبين
 تنبيهه على انه تعالى قادر على انزال ما لا يفرجه واظهار ما لا يظلمه من انزال
 للبيان والاشهاد وانه قادر على هدايتهم واظهار هديهم لبيد
 عليهم الكفر فقال **لا يعلم الغيب الا الله** اي علمه لا يعلمه غيره على حاله
 هو من الاموال الحاضرة والمتبركة **الغيب لا يعلم الا الله** وما
 انقصه وما زاده في الجنة والمدة والعدد واقصى مدته الجمل اربع سنين
 على ما اوجس عندنا لك ومفنا عند ان خيفه روي ان النفاك
 ولا تسفين وهم من جنان لا يعلمون واعلم هذه الامثلة وقيل بانه
 لم يمت اربعة ايام ذهب ان خيفة وقال الشافعي اجبر في انما
 ان امرائه ولدت بطناً في كل بطن خمسة وعمل المراد نقصان دم الحيض
 وازداده ونقصان بقاء شدة بقاء ولا يكون الزيادة ما كان في الازداد
 فبما ان جملتها لا يتبين فحين ان تكون مصدقته وشاء هذا الى
 الاوامر على الحان فانها قد اوتياها **كل شئ قد مضى** وقد لا يحاوت
 ولا ينقص عنه كقولنا انما كل شئ خلقناه بقدره فانه تعالى جبر كل حادث
 جوفت وحال عينين وهما له اسباب اسبق اليه تقتضي ذلك وقول
 ان كثر هاد ورواى ورواى وباعده ابي النضر في الاصل فاذا وقت
 وقت الياء وهذه الازمنة لا حوت حيث وقت لا خبر والباقي في
 بالنشور ويقضون بغيره **الغيب لا يعلم الا الله** والشافعي في الخافض

الغيب لا يعلم الا الله المستعمل في كل شئ بقدرته والذات امر من
 الخلق قبل وتعالى عنه **لا يعلم الا الله** في نفسه وقدرته **لا يعلم الا الله**
لا يعلم الا الله ما لب القضاة في تحصيله بالليل **لا يعلم الا الله**
 بوجه كل احد من سرب سربها اذا امر وهو عطف على من او سخط على
 ان من قس على الاثنين لقوله **لا يعلم الا الله** في كل شئ من اذيب سلطان كانه قادر على
 ستم سخط بالليل وسارب بالليل والاذيب من اذيب سلطان كانه قادر على
 علمه وشيئله **لا يعلم الا الله** وسارب بالليل والاذيب من اذيب سلطان كانه قادر على
 تعقب ان حفظه جمع شعبة من عقب سالت عظيم اذا جاع على عقير لان
 يصير بعقب بعضا او لا يصير بعقب بعضا او لا يصير بعقب بعضا او لا يصير بعقب بعضا
 فادعت الكاء في القضاة والماء الباسطة او لان المراد بالمعقبات جملتها
 وقرب ساقب جمع بعقب او سعة على بعض بعضا من بعد في الثمانين
لا يعلم الا الله من جازبه او من الاموال ما ثم واخر **لا يعلم الا الله**
 من ماله في ذنوب الاستعمال او الاستعمال او الاستعمال او الاستعمال او الاستعمال
 لو بر اقوى احواله من لعل امر الله وقد ترقى به وقيل من معنى الباء وقيل
 من امر الله صفة ثابته لمعقبات وقيل بالمعقبات المعقبات والمعادن في قوله
 السلطان يحفظونه في نفسه من قضاء الله **لا يعلم الا الله** من الاموال
 والنشور **لا يعلم الا الله** من الاموال الجمل في الاموال البقية **لا يعلم الا الله**
لا يعلم الا الله من الاموال الجمل في الاموال البقية **لا يعلم الا الله**
لا يعلم الا الله من الاموال الجمل في الاموال البقية **لا يعلم الا الله**

اعلموا ان المعبر

منه

وهو جسد من لا تشبه له السيف وقرا حرق والكساري وحض
 باليد على ان الصبر للناس فانه ما له العلم **فانه يعرف الحق**
فانه يعرف الحق والباطل لا يشبه الحق في اعادة واثار الماء الذي
 يتزلزل من الساء فيسبيل به الا وانه على قدر الحاجة والمصلحة فيقيم به
 انواع النافع وبكث في الارض ان رقت بعضه في منافعها وبكث
 بعضه في عروق الارض الى العيون والفتى والاباء وبما افترق ذلك
 به في صرخ الحلى واخاذا لا تشبه الخلقه ويدوم ذلك مدة شطون
 والباطل في تلك المدة وسرعة رواله من يدها وبشي ذلك بقوله **فانه لا**
يدوم فما يتحقق من شي به الشكر والذل والذات والفساد على
 الحال يعرف بها لا الهن واحدا **فانه لا يصح** كالماء وخلصة الفتن
فانه لا يصح بل على **فانه لا يصح** لا يصح الاحتجاب
فانه لا يصح الذين الذين استجابوا **فانه لا يصح** الاحتجاب
فانه لا يصح وهم الكفرة والظلمة من على ان يحصل من رب الشل
 لشان الغرقة من رب الشل الحما وقيل للذين استجابوا خيرا بحسن وهي
 المشورة او الحجة والذين استجابوا بشرا بغير **فانه لا يصح**
فانه لا يصح وهو على الاول كلام شدا لبيان ما يقبل السجين
فانه لا يصح وهو الماشقة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه
 لا يقدره شي **فانه لا يصح** وهم **فانه لا يصح** المستغفر المحسن في الذم
 محذوف من **فانه لا يصح** في صبيح **فانه لا يصح** على القلب

لا يشبه في صبيح والهنر لا يمان مع شبهة في تشابهها
 جدا من رب الشل **فانه لا يصح** في العقول المبراة عن شيا
 الاف وسارفة الهم **فانه لا يصح** ما عطف على انفسهم
 من الاعتراف بربوبية بين فالرب الى انا عاهد الله عليهم في كنه
فانه لا يصح ما وثق من العواشي بينهم وبين الله وبشر العباد
 وهو قسيم جد خصيص **فانه لا يصح** ان يربوا من الرحم
 ونوالا المؤمنين والايما لجميع الانبياء وندرج في ذلك من اجاد
 جميع حقوق الناس **فانه لا يصح** وعنده عباد **فانه لا يصح**
 خصوصا مما يحبون انفسهم عمل ان يجلسوا **فانه لا يصح** على انكسر
 النفس وهما **فانه لا يصح** طلبا لرضا لا يحسن وسعة
 ونحوهما **فانه لا يصح** المعروضة **فانه لا يصح** فانه عطفه الذي
 رجب عليهم انقائه **فانه لا يصح** بالمال **فانه لا يصح** لمن عرف به **فانه لا يصح**
فانه لا يصح ويدفعونها بها فيجاذون الاساءة بالاحسان او
 يفعولون الحسنة السيئة فتصونها **فانه لا يصح** عاترة الدنيا
 وباشقوا في يكون نال اهلها وهي الحقة والجمل خيرا لمولات ان
 رقت بالانقاء وان جعلت صفات لا في الابواب فاستقامت نكرا
 ما استوجبوا تلك الصفات **فانه لا يصح** بدل من عطفه الماروق بند
 خبر **فانه لا يصح** والهدى لا فاعة اي بنات يقعون فيها وقيل هو بطن
 الجنة **فانه لا يصح** **فانه لا يصح** عطف على المومنين في دخلوا

في قوله

به العبادة وبشأنه من الشرك **تفسير** في التبيين وهو ما ينبغي
 بالاعتقاد **قال** لا يملك الله بغيره يستحقون العبادة لا لغيرهم
 أو صفات لهم يستحقون العبادة لا لغيرها وهو المالك على ما
 من القول **تفسير** من شركاء **قال** الله من غير حقيقة واعتبار
 كشيء الزماني من هذا الاحتجاج على ما هو عليه في ما
 على نفسه لا على غيره **قال** من شركاء **تفسير** من شركاء لا على
 تضاف اليه أو يكملهم إلا ما لا يمكن من شركاء **قال** من شركاء
 غير أن كثير من الناس قد عرفوا من الشركاء في الفهم أو من الشركاء
 عن الإيمان وفيها أكثر وضوحا للشرك **قال** من شركاء **تفسير**
قال من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 من المصائب **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 أو من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 هي المصائب والمصائب هي المصائب **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 عليكم مثل الجنة **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 سائر أو على خلافه **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 على زيادة المثل وهو على قوله **قال** من شركاء **قال** من شركاء
قال من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 بالجنس **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
قال من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء

الجنس

للكافرين **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 المسلمون من أهل الكتاب كان مسلمين وأصحابهم ومن من المشركين
 وهم كفارون **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 بالحقيقة أو ما شئتم **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 حتى كفرهم الذين قد جعلوا لله ندا **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 من الشركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 ما لا تعرف شركائهم **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
قال من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 ومن وهو العدة في الدين ولا سبيل لكم إلا انكاره **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 شركاءكم ليس يمنع من العدة الشرايع **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 وفريق لا يشرك الله على الاستخفاف **قال** من شركاء **قال** من شركاء
قال من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 الأبياء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 معكم لا تكلموا **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 الدنيا **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 التكاليف **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 التكاليف **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
 جليلهم **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء
قال من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء **قال** من شركاء

الجنس

الجنس

المتوسمين على الشاة وفيهم **محمداً بن عبد الله بن قيس** وشركاؤه
سليمان بن جابر و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 فخرجوا ولم يكن لابي وشركاؤه في اية يخرج عليه ويحكم بغيره
سليمان بن جابر و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 على ما يقتضيه استدلالهم **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 وبقيت ما يقتضيه حكمته وقيل بمحسبات الشاي **سليمان بن جابر**
 كتابها وقيل بمحسبات كتاب الخليفة ما لا يتطابق ربحاً ويتبرأ من شيا
 وبقيت ما لا يحدق ويحكم عليه وقيل بمحسبات الشاي **سليمان بن جابر**
 بمحسبات الفاسدات وبقيت الكائنات وقراءاته وقيل بمحسبات الشاي **سليمان بن جابر**
 بقيت الشريعة **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 كان الاو هو مكتوب فيه **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 ولكن ما دارت الحالة ارباك به من ما عداهم او قريته **سليمان بن جابر**
سليمان بن جابر و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 ولا يستعمل هذا به ما لا يعلو له وهذا طائفة **سليمان بن جابر**
 او من الكثرة **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
سليمان بن جابر و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 المتحقيق الذي يقتضيه الشاي بالاملا او غيره **سليمان بن جابر**
 المتحقيق لا يقتضيه غيره **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 وعلى الملوك **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 على الحال الذي يحكم بالملك **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**

بعد ما علمهم بالفتا والاجلاء والدينا **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 والمؤمنين منهم **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 ما هو المقصود منه **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
سليمان بن جابر و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 فتعلم منه وهذا التفسير للكتاب مع العلم واللام ته لعل ان المراد بالفتي
 العاقبة المحجزة مع ما في الاشارة الى الدار كاعتبرت وقراءته ان كثر في العلم
 وادومها الكافر على رادة الجاني وقري الخوفون والمؤمن كقراء الكفر
 اى علمه وسيل من علمه ان الجاني وقري الخوفون وقري الخوفون وقري الخوفون
 المراد بهم وسيل اليهود **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 على سائق ما يقتضيه عن شاهد يشهد عليها **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**
 المرات وما الف عليه من النظم المجزأ علم النورية وهو ابن سلام واسم
 او علم اللوح المحفوظ وهو الله اى كفى بالن في مسيق العبادة والفتا
 لا يعلم ما اللوح الا هو سيد ايضا فيجزي الكاذب شيا ويؤمن قراء
 من قراء ومن عنده بالكتب وعلم الكتاب على الاول يرتفع بالظرف فانه
 معتقد على الموصولة ويجوز ان يكون مبتداً والظرف خبره وهو متعين
 الثاني ومن عنده علم على الحرف والبناء للفتا وعن رسول الله
 انه عليه وسلم من قراء سورة الرعد اعطى من الاجر حسنة مؤنة
 كل صاحب معنى وكل صاحب يكون الى يوم القيمة وبقيت بهم القيمة من
 المؤمنين بعد الله تعالى **سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر** و**سليمان بن جابر**

بالوعيد والجلة مفعول قول منقول نادى على اعراسي
 بحري قال لانه ضرب منه **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
سجد من سجد لله قال الله تعالى **من سجد لله اعظم من سجد لله**
 فانه هو وحده المالك للكله وينطق بجملة ذلك الحق قامت فامرهم
 بالكفر لا انفسكم حيث تنتموها فريد الانعام وعرضتموه للعذاب
 الشديد **قال من سجد لله اعظم من سجد لله** **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 وكان من سجد الله والذين من بعدهم لا يعلمون **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 والذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمون اعتراف من المؤمنين
 لكثرة نعم الله عليهم وانه لا اله الا الله ولذلك قال من سجد لله اعظم من سجد لله
 جاءهم ربهم بالبينات فقلنا **لهم من سجد لله اعظم من سجد لله** ففعلوا ما نطقوا بما جاءهم
 به الرسول لقوله عطف عليكم الانامل من انطقوا او عرضوا عليها فنجوا
 منه او استنزل عليه من عليه العصف او انساكنا لادبناهم والارلهم
 باطباق الامناء او اشاروا بها الى انفسهم وما نطق به من قولهم انا
 اكثرنا فيها على ان لا يجوز لهم سواء اؤذوا بها في الغراء الابناء عمن
 من الظلم على هذا محتمل ان يكون مثيلا وقيل لا يدي يعنى الا يادي
 الى رد الايدي الى انبياء النبي من اعظمهم والى سجد الله من سجد الله
 في امرهم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكانهم ردوها الى حيث جاء
 منه **قال من سجد لله اعظم من سجد لله** **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 من الانان وتري تدعى بالادنام **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**

الوجه

قال من سجد لله اعظم من سجد لله **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 حروها وقيل بنحوه ولا يراى **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 بالترديد وحده لثباته اذ اسم ما تراه من قبله من الانوار وافيق عليهم
 من النعمان اعتبر بنعمته بما يجب عليه من العيب والشكر وقيل المراد بكل
 من ومن وانما غيرهم بذلك فينبغي ان العيب والشكر من المؤمنين
قال من سجد لله اعظم من سجد لله **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 وقت الغاية اياكم ويحذر ان يخطئ عليكم ان جعلت مستقرة غير ملة
 ولة الكاذبة اذ اريدت بها العطفة ولة الانعام ويعنى ان يكون يدلا
 من نعم الله به لا لا شئ **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
قال من سجد لله اعظم من سجد لله **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 بالاعقاب ما عاينوا به من وسوة البقرة والاعراف منفس النديج
 الفلن ثم مضى عليه النديج وهو ما جنى العذاب او استعدا
 بالاشكال بالاشكال **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 فيهم **قال من سجد لله اعظم من سجد لله** **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 والمراد بالبلية النعمة **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 يعنى اذن كونهن او تعدد عملها المانع لما ان الفعل من معنى التلطف في
 المتابعة **قال من سجد لله اعظم من سجد لله** **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 والعل الصالح **قال من سجد لله اعظم من سجد لله** **قال من سجد لله اعظم من سجد لله**
 اعدكم على الكفر عدا ما شددت من اكرم الاكرم ان يصير بالوعد

فان النفس وان لا تطهر الى الشئ **فان الله يعلم ما تكلمون** او خلقت
 حرة لا انكار على الظاهر لان الكلام والمشيءك فيه لا فاشك اي انما
 يدعوك الى الله وهو لا يحتل الشك لكثرة الادلة وطوبى لولا انما عليه
 واشارة الى ذلك بقوله **فان الله يعلم ما تكلمون** وهو صفة او بدل وشك
 من رفع الظاهر **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون اي ان الله يعلم ما تكلمون
 لغرض لغرض دعوتهم ليعرفوا على فامة القبول **فان الله يعلم ما تكلمون**
 تدعوك وهم بايعكم وبعثنا ان الاسلام يحبه ووق المظالم وقيل جي
 من خطباء الكفرة ووقا المؤمنين وجميع الذين تفرق بين الخطابين
 وعل المعنى فيه ان المفسرة حيث جاءت في خطباء الكفار من بعد على الاما
 وحيث جاءت في خطباء المؤمنين مستوعبة لظواهر القسب عن المالك
 ونحو ذلك وقفا ولما خرج من المظالم **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 تمام الله وحله جازعكم **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 تخصركم بالنوة وقفا ولما جاء الله ان يثبت الى البشر رسالة من ينسب
 من ذلك **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 يدل على ضللك واستحقاقكم لهذه المزية او على عجز ادعائكم السيرة حكاية
 لم يصبر ولا ما يات من البينات والحجج وانما هو عليهم اية اخرى تفشاها
فان الله يعلم ما تكلمون اي ان الله يعلم ما تكلمون
 سلفوا بشركهم بالحسن وجعلوا الموعظ لانتقامهم بالنوة فضل الله
 ومنه عليهم وفيه دلالة على ان النوة عطائية وان ترجيح بعض الامارات

على

على بعض مبعثته فاني **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 ليس الايمان بالآيات البينة ولا يقينية به استطاعتا حتى ياقوا انفس
 وانما هو من مبعثه الله تعالى فخص كل نبي سبع من الآيات
فان الله يعلم ما تكلمون اي ان الله يعلم ما تكلمون
 تخمق الامر انك شعاع بما يوجب الشك وقصدوا بانفسهم قصدا
 اقول ان الله يعلم ما تكلمون **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
فان الله يعلم ما تكلمون اي ان الله يعلم ما تكلمون
 ههنا في المسكوت **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 وعدم تباينهم بما يجري من الكفار عليهم **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 المشركون على ما سجد لله من قدامهم الحبيب عن ايمانهم **فان الله يعلم ما تكلمون**
فان الله يعلم ما تكلمون اي ان الله يعلم ما تكلمون
 الامرين اما عن ايمانهم لولا وجودهم الى العلم وهو معنى الصبر ولا تهم
 لم يكونوا على شلهم قط ويحتمل ان يكون الخطاب لكل رسول ولما من معه
 خلقوا الجماعة على الواحد **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
 على ايمانهم القول واجراء الايعاء مجرا لا ترفع منه **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون
فان الله يعلم ما تكلمون اي ان الله يعلم ما تكلمون
 مشارقا لادن وشاربا وقرى ليكن وليستكم بالياء اعتنا لا لا وحي
 اكثرلك اقم زهد لغير من ذلك اشارة الى القوي به وهو هلاك الظالمين و
 اسكار المؤمنين **فان الله يعلم ما تكلمون** اي ان الله يعلم ما تكلمون

الرسالة

وما تفرقت عليه عقولهم ثم كثر منهم من بدل الصور وغير الطباع قد كان
 يريد لهم خلق اخر ولم يتبع عليه ذلك كما قال **ولا تلتفت الى ما وراءك**
 يعتقدون انهم غير مائة قاذول لانه لا اختصاص له بمقدوره وقد عذروا
 ومن هذا شأنه انهم حقيقا انهم من غير وجهه لثوابه ووجهه من
 عقابهم الخ **ولا تلتفت الى ما وراءك** اي يتردد من قلوبهم يوم القيمة
 لا تلتفت الى ما وراءك اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 ويعلمون انهم في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 وذكر المفسر للامام في بعض من قوله **ولا تلتفت الى ما وراءك** انهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 يريد به صفات الذي دعا اليه الله والى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 فيصالحها الى الله والى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
لا تلتفت الى ما وراءك في تكذيب القتل والاعتراف من غير نصيبهم ومنهم من
 كذب وحبب لوصفهم بغيره لئلا يفتخروا على اهل السما والارض **ولا تلتفت الى ما وراءك**
لا تلتفت الى ما وراءك اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 الحالى والمآل في التفتيش وانه سوف يفتقرون المعقول الى بعض المعنى الذي
 هو عذاب الله ومنهم من ان يكونوا في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 ومنهم من ان يكونوا في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 بعد ان اى جعل انهم بعد العذاب بعض الاعفاء **لا تلتفت الى ما وراءك** اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا
 من بعض من ساقط الانبياء واجتهدوا فيها من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 بوقتها **لا تلتفت الى ما وراءك** اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا

ولو هذا ما الله طريق النجاة من العذاب لهدى اليكم واغنى عنكم حساب
 عن حسابكم له لكن سددوا طرق الخلاص **ولا تلتفت الى ما وراءك**
 سددوا طرق الخلاص من العسر الى اليسر **ولا تلتفت الى ما وراءك** اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا
 من العسر الى اليسر وهو العذل عن غير الزوار وهو من عمل ان يكون كما قال المفسر
 ومصدرا كالمصنف ويجوز ان يكون قوله سرا على ان كلام المفسرين من
 يؤيده ما روينا انهم يقولون نعم الزوار في بعض من حسابهم علم فلهذا
 يتبعهم فيقولون نعم الزوار في بعض من حسابهم علم فلهذا
ولا تلتفت الى ما وراءك اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 الشا والى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 من محض انهم في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 الباطل وهو ان لا يفتقروا الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 حوسبين خلفت وعبدة كالانسان منته **ولا تلتفت الى ما وراءك** اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا
 فالتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 ليس من غير المشاغل **لا تلتفت الى ما وراءك** اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا
 فان من صرح العداوة لا يلزم بانزال ذلك **لا تلتفت الى ما وراءك** اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا
 ان دعوتكم ولم تطيعوا اليكم لما دعاكم وراحت الخ لانه اذا شال ذلك على
 استغفار له العبد باعاده وليس فيها ما يدعيه ان يكون له حصتها ان يكون
 العذر العبد من فعل ما فعله وهو الكسب الذي يقول له اعصا يا الله
لا تلتفت الى ما وراءك اي لا تلتفت الى ما كان في الدنيا من نعم الله عليهم فانهم كانوا يفتخرون انهم كانوا في الدنيا

وتمسكوا بالذي في قلوبهم احب اليهم الا انهم لم يسمعون ولا يحلمون
 اذا سلوا عن مستقدمهم والحق ولا يدعونهما اهل الحق والحق
 انه عليه الصلوة والسلام ذكره من روح المؤمنين فقال لهم بعد ان رآه
 في حبه فبانت حيلته في قلوبهم فيقولون له من ذلك وما ذلك
 بنبك يقولون له وقلوا السلام وقلوا عذرا في شاة من
 السوء ان صدق عدي ذلك قوله ثبت انه الذي بالقول الثابت
سلي الله وسلم الذين ظلموا انفسهم بالانصاف على التخليد فان يستدوا
 الحق وروايتهم في مواجب الفتن **يقول الصالحون** من ثبتت بصرة
 اضل الى حين من غير ان من عليه **سلي الله وسلم** في الدنيا والآخرة
 فقه كذا بان وصورة طاهر ويداو عن الفتن كذا بانهم لا كفروا هاسلت
 منهم خصاله فان كان لها عقلين اكثر بدلا لا يخلو كذا خلفهم استقام
 حرمه وجعلهم قوام بغيره ووسع عليهم ارباب بزمته وشبهه بغيره
 صلى الله عليه وسلم فكانوا ذلك فيخلق اسبح سبحي في شرا وانفكروا
 يوم بدروا والاولاد خصالا من الله سوس من اكثر من غير
 وعلى من الله عنهم ما هم الاقران في قريش بنو الحيرة ونوايبه فاسبقوا
 المعيرة فليكن منهم من بدر في استقامته فليكن من **سلي الله وسلم**
 الذين قاسمهم في الكفر **سلي الله وسلم** وادخلوا في جهنم على الكفر ثم غفلت
 سائرهم فليكن من سائرهم او من القوم والذين يربوا قاسين في جهنم او
 يفعلون في جهنم **سلي الله وسلم** في اي ورسول المخرج عنهم **سلي الله وسلم**

مكة

تبعوا

سلي الله وسلم الذي هو الوحيد وما ان ليرى بغيره ودعاس عن موقوف
 يفتح اليه وليس الضلال والاضلال شرههم وانقاذ الابدان لكن لما
 كان نقيضه بسبل كالفن **سلي الله وسلم** او يعاد الا ان كانا
 من قبل الشهوات التي ينجس بها في التهديد صبغة الامران فان
 الهيد فطرية كالمطوب لا تضل الى الهيد ومن الامر في كذا لان
 حاله ولذلك الله يقول **سلي الله وسلم** وان الحاصل انما هو فيه
 كالماسية من امر مطاع **سلي الله وسلم** انفسهم بالانصاف فليكن لهم
 وتبينها على انهم المعصيات كحق في الصورية ومعوق في محذوف يدل
 عليه جارية اي كل عبادي الذين اتوا افضل الصلوة وانفقوا وقيموا
 الصلوة **سلي الله وسلم** فيكون ايها انفسهم **سلي الله وسلم** مطاوعهم
 الرسول حيث لا ينكض عن امره وانه كالمسك الموجب له وجبة
 ان يفد والى الامر ليحس خلق القول بها فانما حسن ذلك هاسلت
 حسن قوله **سلي الله وسلم** عند قد نضك كل نصر اذا اخفت من امرها لا لا لا
 فاعليه وقولها جارية بالانصاف انفسا من ثغابها وهو صفي لا
 لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجارية لان اولها وجهه لا عياب الغنى
 الغيرة اذا كان الفعل واحدا **سلي الله وسلم** مستبان على المصدر اي انفا
 سره لا ينه او على الحال اي ذوى سره لا ينه او على الظرف اي في
 سره لا ينه ولا اجت اعلان الواجب واجتبا المشقة به **سلي الله وسلم**
 ان في **سلي الله وسلم** ولا علة في شمع لك خليل او من قبل ان

في الامور

المستطوع

الذي انفسه في جهنم
 او على الكفر

يا ايها الذين آمنوا لا تنقضوا هذه البيعة ولا تحالوا في ما بينكم بها الا اتفاقا لوجه الله
 واثبات ان كثير منكم قد وقع في الفتن فلهذا على النبي العام الله الذي
 خلق السموات والارض ان يثقل قلوبكم في هذه البيعة فانه لا يحسن من
 انتم ان تنقضوا هذه البيعة ويشتبهون به وهو يشتمل المعلوم والمعلوم من المعلوم لا يخرج
 وبين الفرائض ان كان له مال منه ويحتل عكره ذلك ويحتمل ان يرد به العلة
 فيقتضب بالعلل والمصلحة لان اخرج في معنى وذي **وحيث انكم**
التي هي في الامور يشبه الى حيث تم حتم **وتحريم الامور**
 فلهذا لا تنقضوا هذه البيعة وتعلم كيف تم هذه الامور فلهذا لا تنقضوا
وتحريم الامور **والتي هي في الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 ما صلحوا عن الكوفاة **وتحريم الامور** **والتي هي في الامور** **وتحريم الامور**
 وما شكم **والتي هي في الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 ما تنقضوا شيئا فان الامور من كونهن **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 المراء ما تنقضوا ما كان حقيقا بان يسئل الاحتياج الناس الى سبل
 اول سئل ويحتمل ان يكون موصولا وموصوفه ومصلديه فيكون
 المصلد بمعنى المفعول وقرينة كل النون اي وانكم من كل شيء ما
 احتجتم اليه وما تنقضوا لسان الحال ويحتمل ان يكون ما ناضه في موقع
 الحال اي وانكم من كل شيء غير ما ليس **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 ولا تنقضوا ما اعد الله من فضله من اذاه فانها غير تنقضها فيه دليل على ان
 المنقذ فيها لا يستثنى بالاحاطة **والتي هي في الامور** **وتحريم الامور**

يستقيم

نزل

تتلاهم او يظلم نفسه بان يترفع بها **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 مملووم في الشدة يسكن ويخرج كذا في الفتن **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
وتحريم الامور **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 احمل هذا بليد آتينا الى المسير له في الاول ان الكفر عنه **وتحريم الامور**
 اسار في الثاني جعل من البلا والاشنة **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
وتحريم الامور **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 تحذروا ما اهل الجاهل فيقولون جنتي شره وفيه دليل على ان عصاة
 الانبياء يثوق الله وحفظها بهم وهو بظاهرها لا يتناول اخفاها
 ويجمع دونه وزعم بن عبيد ان اولاد اسمعيل لم يعبدوا الصنم
 محتاجا به وانما كانت لهم حجارة يدعون بها ويسجدون لها ويرى
 البيت حجر فث ما نصبت حجر فهو من شدة **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
وتحريم الامور **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 اسناد الاصل الى اليهن باعتبار السببية كقولهم غرهم الحيوة الدنيا
 من معنى على ديني **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
وتحريم الامور **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 وفيه دليل على ان كل ذنب ففته ان ينقض حتى الشرك الا ان الوعد فرق
 بينه وبين غيره **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**
 المشرك وهم اسمعيل ومن ولد منه فان اسكنا من اسكنا لا سكا فلهذا
وتحريم الامور **وتحريم الامور** **وتحريم الامور** **وتحريم الامور**

انما هو في الامور

الذي

أول

السلام الله واستقر عاده في الامم الماضية انه يكون في يومه كذا و كذا
 فصل في ما يجب دعاؤه في وقت الصلاة في **الجمعة والعيد** وقوله
 لا يري عهده تقدمه عند الاستسقاء ولما كان قبل اداءها آدم وحواء **الذين**
في يومهم ثبت استعاده في القيام على الرجل كقولهم قلت لخير
 على ساق او يقوم اليه احد فخذت للامانة اول استاذ اليه تمام بحال **الذي**
الحسين **في يومهم** خطابه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الصلاة على اهل بيته من انه مطلع على كل احد واصفاهم لا يحق
 عليه شافيه والوعود بانصافهم على قلبه وكيفية تعالاه او يخلو من يومهم
 جهات يصعدوا غشاها اليه ليرى ان تلبية المظلوم وتبديده لظلم
في يومهم يوم عذابهم وعن ابي حمزة الثماللي **في يومهم** **الاصحاب**
 في شحش اصحابهم فلا تفرقوا بينكم في يوم القيمة **في يومهم** **الاصحاب**
 الداعي وقيلون بصارهم لا يظرون في حبيبه وفي ما ياكل الكلب
 الا انك على المشي **في يومهم** رافعه **الاصحاب** **في يومهم** **الاصحاب**
 شاحشة لا تظفر في ولا يربح اليهم ينظر الى انفسهم **في يومهم**
في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 والبيان عليه هو اى لا يري فيه ولا يري في قال زهير بن ميمون الخزاز
 هو انه قيل عليه من الخير ما في يوم القيمة فانما اوله الم عذابهم وهو منور فان
في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**

في يومهم

خاتمة ما لا الدنيا والدينا الى حدين الزمان قرب اولها جاننا وفيها
 حقد ما يقين بك ونجيب دعوتك **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 التمس وتظلموا الى القرنين الى اجل قريب فاصدقوا **في يومهم** **في يومهم**
في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 القسم جاء بلفظ الخطاب على المطلقة وفي الحكمة والحق في يومهم
 باخون والدينا لا في الزمان بالموت ولعلم اقصوا بغير وغرورا اقول
 عليه حالهم حيث بنوا شدا بالانوار بعدا وقيل اقصوا عنهم لا يظفر
 الى ان لا يروى عنهم اذا ماتوا لا يروى ان ذلك الحالة الى حاله اخرى كقول
 في اقصوا الله سبحانه عما كانهم لا يثبت الله من موت **في يومهم** **في يومهم**
في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 برضى وانام وقد يستعمل معنى التيقن في يوم القيمة **في يومهم** **في يومهم**
في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 عذكم من اجارهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 في الكفر واستحقاق العذاب او صفات ما ضلوا فسلهم التي هي في الغاية
 كما لا يشاء المصنف **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 في يومهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 عذبه ما يكرهم برجزه مكرهم وابطال الاله **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 والشدة **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**
 من كره لها كقولهم **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم** **في يومهم**

عن

في يومهم

البحر المجرى من الاموال والنفوس التي انشأها الله خلقهم من
 هوان الانساج والادراك على كمال قدرته تعالى وبيان بده خلق
 النمل من التمسك على القشرة الثانية التي سقمت عليها ان كان
 ويخرج من الجواهر البسطة والاشياء **والتلويح** وذكر وقت قوله **فلا**
تظن انك حلال من عبادة الله **والتلويح** وذكر وقت قوله **فلا**
 لمع الروح فيه **والتلويح** حتى يرى انارة في جوارحه الصبا
 جبري واسل النسخ انوار الروح في جوارحه جسم اخر كما كان الروح قبل ان
 بالانوار المثلثة للثبوت من الغالب ويعين عليه القوة المجرى من
 لسانه لما في جوارحه النشوة من الانوار البدن بطول تعليمه باليد من تحت
 بواسطة الروح المفضية لما في النسيان **والتلويح** فاسقطوا له **والتلويح**
 امر من خلق **والتلويح** **والتلويح** أكد تأكيد من النسيان في التعجب
 في التعجب من وقيل ان الكمال المتعالي واجهين للدلالة على انهم جميعا
 بجهنم دعة واحدة وفيه نظر ان لو كان الاركة لذلك كان الشا في حاله
والتلويح ان من سئل عن تعليمه القليل به قوله **ان يكون** **والتلويح**
 في ولكن البس ان وان سئل عن تعليمه ان استنساخا على ان جواب سائل قال
 خلاصة **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح**
 لادم على الله عليه وسلم **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح**
 على ان اجمد النشوة من كثرة الملك وبيان **والتلويح** **والتلويح**
والتلويح **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح**

البحر المجرى من الاموال والنفوس التي انشأها الله خلقهم من
 هوان الانساج والادراك على كمال قدرته تعالى وبيان بده خلق
 النمل من التمسك على القشرة الثانية التي سقمت عليها ان كان
 ويخرج من الجواهر البسطة والاشياء **والتلويح** وذكر وقت قوله **فلا**
تظن انك حلال من عبادة الله **والتلويح** وذكر وقت قوله **فلا**
 لمع الروح فيه **والتلويح** حتى يرى انارة في جوارحه الصبا
 جبري واسل النسخ انوار الروح في جوارحه جسم اخر كما كان الروح قبل ان
 بالانوار المثلثة للثبوت من الغالب ويعين عليه القوة المجرى من
 لسانه لما في جوارحه النشوة من الانوار البدن بطول تعليمه باليد من تحت
 بواسطة الروح المفضية لما في النسيان **والتلويح** فاسقطوا له **والتلويح**
 امر من خلق **والتلويح** **والتلويح** أكد تأكيد من النسيان في التعجب
 في التعجب من وقيل ان الكمال المتعالي واجهين للدلالة على انهم جميعا
 بجهنم دعة واحدة وفيه نظر ان لو كان الاركة لذلك كان الشا في حاله
والتلويح ان من سئل عن تعليمه القليل به قوله **ان يكون** **والتلويح**
 في ولكن البس ان وان سئل عن تعليمه ان استنساخا على ان جواب سائل قال
 خلاصة **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح**
 لادم على الله عليه وسلم **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح**
 على ان اجمد النشوة من كثرة الملك وبيان **والتلويح** **والتلويح**
والتلويح **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح** **والتلويح**

والتلويح

والتلويح

والتلويح

والتلويح

والتلويح

والتلويح

في قوله ويدل عليه قوله

في قوله ويدل عليه قوله **انهم** اي ما عذب بعد
 القوم وهو استقامت اهل العدل الاستقامة ويصل بال لوط جار مجرور
 خبر كان اذا انقطع عن هذا الجواب ان قوله **الاول** استقامة من آل لوط
 ومن غيرهم لا تخلو من المؤمنين اللهم الا ان يجعل الله المتجرهم اخر استقامة
الاول اي الباقي مع الكفرة لسلطتهم وقهرا ابو بكر قد راى الخبيث
 لما علق والعليق من خاتم اعداء الغلوب النصف من العلم في حمله
 ان يكون من غير محرم قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قوله **ولما** حصل
 الشيء على مقدار غيره واستنادهم اليه الى انفسهم وهو فعل الله تعالى حالهم
 من الغرابة والاختصاص **والله** اي لوط **الاول** اي من آل لوط **فكم** اي فكم
 شكرهم فمضى في خبركم فاعلم ان قطر من بشر **الاول** اي من آل لوط
فكم اي فكم شكرهم فاعلم ان قطر من بشر **الاول** اي من آل لوط
 عذبه وهو الغالب التي قد عذبهم به فمضت فيه **وايضا** اي **والله**
 باليقين من عذابهم **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله**
 بهم في الليل ونهار انما ان كان يوصل الى الف من الشرب وهم ايسر في
 سمن من شرب **الاول** اي في ما بين من الليل ويصل الى الف من الشرب
 افنى الباب وانفرد في العنوم انما عينا من قطع ليل بهم **وايضا** اي **والله**
 ان كل من اثم عذبه وهم وشربهم وقطع على حالهم **والله** اي **والله**
 احد لئلا ما واداه من من الحول ما لا يظفر او يحسبه ما اصابهم
 او لا يضرهم لعدو ولا خلف لغيره فصب الغلاب وقيل ثلث من الالف

يكون
 في قوله ويدل عليه قوله
 في قوله ويدل عليه قوله

الذي

تومر

الوطنوا تصومهم على الجاهلية **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله**
 اي الى الله وهو الشام او مصر فعلى واصل الى حيث وتومر
 الى خيرة العذبة على الاتباع **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا**
 هو ذلك عدى بالي **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله**
 الشب على ليد ليد و قد لك نصيب لادس وقطع ليد وقري بالكسر
 على الاستقامة والمعنى انهم ثقتا صلت عن آخرهم حتى لا يبق منهم
 احد **سبح** اي **سبح** اي **سبح** اي **سبح** اي **سبح** اي **سبح**
 ويجمع العمل على المعنى فان را بهما **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا**
المدينة اي **المدينة** اي **المدينة** اي **المدينة** اي **المدينة** اي **المدينة**
وتصبا اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا**
 في ركوب الفاحشة **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا** اي **وتصبا**
 اعدوا او لا تجلوت فيهم من الجاهلية **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله** اي **والله**
الاول اي **الاول** اي **الاول** اي **الاول** اي **الاول** اي **الاول**
 احد وكان لوط عليه السلام يتهم عند بقدر ومعه من ضياء هذا الناس
 وانزلهم **قال** اي **قال** اي **قال** اي **قال** اي **قال** اي **قال**
 وفيه وجوه ذكرت في الاعراب **ان** اي **ان** اي **ان** اي **ان** اي **ان**
الاول اي **الاول** اي **الاول** اي **الاول** اي **الاول** اي **الاول**
 المذكورة ذلك والتقدير لمر كقس وهو لغة في العرجة به القسم
 ان لا يثارا لا تخف فيه لانه كثر الدور على السهم **سبح** اي **سبح** اي **سبح** اي **سبح** اي **سبح**

الجزيرة

او

هو

السموات **التي هي السموات** ما شئت منه فاعلم هذا انك وجبت ان يكون من جنس
 متشابهة وتقدر على ان يكون من جنس الشرب فيه ولا بأس لان مياه الارض
 والارض له قوة خفية بايع وقوة فاعلم ان الارض **والارض** قد
 يكون من جنس الشرب الذي وقوا الماشي وقيل كل ما يشق على الارض من
 فالسموات **التي هي السموات** ما شئت منه فاعلم هذا انك وجبت ان يكون من جنس
 من سمات الماشية واسماها ما شئت من اسمها **السموات** من جنس الماشية
 نوعها الذي جعلت **السموات** ما شئت منه فاعلم هذا انك وجبت ان يكون من جنس
السموات من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها **السموات** من جنس الماشية
 على ما يكون من انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 قد سميت باسمها من انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الثلاثة وتسمى **السموات** من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 فان من تأمل ان الحكمة تقع في الارض وتصل اليها من انما هو الماشي
 انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 ويجوز من انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الاشكال والاشكال على انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الملكية الى انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الاستعداد والارادة والارادة على انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
السموات من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 كونها سمات من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها

السموات

السموات

السموات **التي هي السموات** ما شئت منه فاعلم هذا انك وجبت ان يكون من جنس
 من سمات الماشية واسماها ما شئت من اسمها **السموات** من جنس الماشية
 نوعها الذي جعلت **السموات** ما شئت منه فاعلم هذا انك وجبت ان يكون من جنس
السموات من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها **السموات** من جنس الماشية
 على ما يكون من انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 قد سميت باسمها من انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الثلاثة وتسمى **السموات** من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 فان من تأمل ان الحكمة تقع في الارض وتصل اليها من انما هو الماشي
 انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 ويجوز من انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الاشكال والاشكال على انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الملكية الى انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 الاستعداد والارادة والارادة على انما هو الماشي من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
السموات من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها
 كونها سمات من جنس الماشية واسماها ما شئت من اسمها

السموات

السموات

السموات

اهلنا من زيادة القتل لمن اراد ضللا لا كلفنا الصالح فان رجع الى
 السوي ويقرب ويصير الحق وتبينه يقول **فانما لا يملك**
عبد الله ولا جبرئيل ولا ميكائيل بعبادة الله واعتساب الطاعات **فانما**
يملك الله ولا يملك الايمان بارشادهم **وهم من تحت عرشه** انما
 لم يوقعهم ولم يردهم ووجهه عيسى على عاد شبيهه الثاني لما في من
 الدنيا لا على ان يحق الضلال فبما يفعل الله وادب من حيث انهم قسم
 من جدي الله وقد خرج من الانبياء الاخرين **ميراثا** **فانما لا يملك** بامرهم قريش
فانما لا يملك **فانما لا يملك** من عاد وثمود وغيرهم لعلمهم بكونهم
 خريش **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** من بركة ضلالتهم وحق الحق
 حقت عليه الضلالة وقيل غير الحقين لا يهدي على البناء المنهول وهو
 الحق **فانما لا يملك** من يفسدهم بدم العذاب عنهم **فانما لا يملك**
لا يملك **فانما لا يملك** على وقال الذين اشركوا ادا بالانتم كما انكم
 التوحيد انكم والى الله مستعين عليه زيادة في البت على فساد وقيل
 واد الله عليهم الحق **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 عليه بل انما يملك من يهدي من الله **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 كان الله متفهم حكيم **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 انهم يمشون لما لعدم علمهم بانهم من اجاب الحكمة التي من حلاصهم لاجلها
 ما انما انصرت فظهرهم بالماوروت فيسبونهم انما انصرت ثم انما انصرت
 فقال **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**

فانما لا يملك **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 البت المتفق له من حيث الحكمة وهو الحق بين الحق والباطل والحق
 ليجل بالحق والعقاب ثم قال **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
فانما لا يملك **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 لا توفقت له على سبق المواد والعدد والالهم التسلسل وكان انك لا تملك
 الاشياء انما لا تملك سبق مادة وتعالى انك تملك منها اعادة عبده في
 نصب ابنه من الكسايي يكون عظاما على يقول **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
فانما لا يملك **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 المباحين ورضي الله عنهم طوعهم قهرهم فهاجر بعبادته الى الجنة ثم الى
 المدينة او المحوسون المندوبون بكذا بعبادته رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالذل وصهييب وجباب وقار وعباس وابو جندل وسهيل
 وحوار في الحق حقه وتوجهه **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 وهي المدينة او بنو رحبته **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 وبنو عكر من الله عند ان كان اذا اعطى بجلا من المباحين عظمة قال
 لخذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما في الآخرة
 الآخرة افضل **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 المباحين خير الدارين لما فقههم ان المباحين اي لو علموا ذلك لراوا
 اجسادهم وصبرهم **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**
 الزيلن وحله الضب والرم على المدح **فانما لا يملك** **فانما لا يملك** **فانما لا يملك**

سواء كان بالطلع والاختيار قال يحدث القلادة انما كانت للكمرة المحمل
 ووجد الصلابة اذ اطاره ليدرك ان يجد احال من الصلابة ووجد
 حال من الصلابة المعنى ترجم الصلابة بالارتفاع الشرس والحدارها
 شراوتها وشراوتها بالارتفاع المعنى من جانب الجانب سعادته لما قد
 لحاسن النقص او انصهر على الارض منسحق به على هيئة الساجد و
 الايام قل نفسها ايضا داخرا اي صاغره سعادته لاضال الله فيها
 واخرون بالارادة من جعلها من عقله لان العبد من احوال
 العقلاء والملايك والعباد والنفوس من الفلك وحيث انبه الشرف كان
 الكواكب تظهر منه السعد والارتفاع والسطوع وتعالى وهو تحت الشرف
 المقابل له فان الصلابة على الارض تبارك من السطوع وانصهر على الارض
 العرفى من الارض عند ان كان تبارك من السطوع وانصهر على الارض الشرف
 من الارض **وحيث ان السعد والارتفاع** اي سعادته وارتفاعه
 الاضياء والارادة تبارك من السطوع والارتفاع والارتفاع
 الارتفاع هو السعد والارتفاع وقوله **وحيث ان السعد والارتفاع**
 المحركة الجسمانية سواء كانت في الارض او سما **وحيث ان السعد والارتفاع**
 عطف جبريل على الملايكه لانه عظم العطف الجبريل على الجسمانيات
 وحيث ان من قال ان الملايكه تبارك من السعد والارتفاع
 تكرر لما في السموات ومن له الجلال لا يتعيا او المجد بهلك كتبها من
 الحفظه وغيرهم وبما لا استعمل للعقلاء كما استعمل للغيرهم كان استواء

حيث اجتمع القيلان اول من طلاق من قلبا للعقلاء **وحيث ان السعد والارتفاع**
 ادركها **وحيث ان السعد والارتفاع** من فؤادهم يخافون ان يرسل عبد الله من
 جافه من وهم فؤادهم بالغير كقولهم هو الفاعل من عباده والمخلص
 من الصلابة لا يستكملون اوبانته وتعرفون ان من غاف لم يستكمل
 من عباده **وحيث ان السعد والارتفاع** من الطاعة والملايك والعباد
 الملايكه يخطفون مدارون من الحرف والارتفاع **وحيث ان السعد والارتفاع**
 ذكر العدد من ان العدد به الخطية فلا على ان ساق النور لانه او
 ما بان الا منه ساق الا لحيته كما ذكر الواحد وقوله **وحيث ان السعد والارتفاع**
 لانه على ان المقصود اشياء الوسايتة وفي الاضياء او السعد على
 ان الوسايتة من اوزان الالهية **وحيث ان السعد والارتفاع** من النور الى النور
 ساقه في السعد وتصرفها بالمقصود كانت قال فاما ذلك الا بالوحد
 فاما في فؤادهم لا يغير **وحيث ان السعد والارتفاع** خلقه ملكا من الارض
 الى السعد **وحيث ان السعد والارتفاع** لان ما انقضى من الاوهة والحقيق بان يرب
 منه وقيل وحيث ان السعد اي واه الدين والكلمة وقيل الذين الجبر
 اي واه الجبر وايضا لا ينقطع فاما من وعقاب الجبر **وحيث ان السعد والارتفاع**
 ولا تبارك سواء كانا في غيرهم قال **وحيث ان السعد والارتفاع** في شئ متصل بهم
 من غيرهم من الله وشارطه او من سوسه متضمنه معنى الشرط باعيا والاختيار
 دون الحصول فان استغنى عن التبرهم سبب الاختيار باعيا من الله لا يحصل
وحيث ان السعد والارتفاع فاصبح عن الاضياء والجبر وضع

الموت والدماء والاشياء ثم لم تكتف بهما بل جعلت فيهم قلوبهم
 ويذكرون وهم كفاركم **فكذبوا** فصاروا قلوبهم هذا ان كان للقلب هذا لا يحسن
 لها هذا المذكرين كان من اللسان كان حاله ان الذين وهم انتم ويخبروا
 يكونون السخيفين على ان يفتبر بهم كقولهم على الجحيم الى ان يفتبر بهم فمقتد
ما انشأهم من قوة الكثرة نعم كانهم تصدوا من كثر ان التفر والتفر
 كونهم انهم على **مستمر** انهم يد **سب** فذلك انهم لم يفتبروا
 فتصعدوا شيئا المعول غطت على كثرها وعلى هذا ما كان يكون في الكلام
 لام الامر الذي لا يفتبر يد والمعاد للزواج **ويحسبون** انهم لا يفتبروا
 التي لا تعلم لها لا يفتبروا يكونون السخيفين او التي لا يعلمون بها فمقتد
 بها على ان لا تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 كجملهم على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 عز ان يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 بالظرب اليها ومن بعد ذلك على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 كما يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
ولم يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 بالخطوط على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 ان يكون الضمير الفاعل او المفعول ليس واحد لكن سبعة خبره والضمير
انهم فذلك انهم لا يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 من ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا

وهم

الموت والدماء والاشياء ثم لم تكتف بهما بل جعلت فيهم قلوبهم
 ويذكرون وهم كفاركم **فكذبوا** فصاروا قلوبهم هذا ان كان للقلب هذا لا يحسن
 لها هذا المذكرين كان من اللسان كان حاله ان الذين وهم انتم ويخبروا
 يكونون السخيفين على ان يفتبر بهم كقولهم على الجحيم الى ان يفتبر بهم فمقتد
ما انشأهم من قوة الكثرة نعم كانهم تصدوا من كثر ان التفر والتفر
 كونهم انهم على **مستمر** انهم يد **سب** فذلك انهم لم يفتبروا
 فتصعدوا شيئا المعول غطت على كثرها وعلى هذا ما كان يكون في الكلام
 لام الامر الذي لا يفتبر يد والمعاد للزواج **ويحسبون** انهم لا يفتبروا
 التي لا تعلم لها لا يفتبروا يكونون السخيفين او التي لا يعلمون بها فمقتد
 بها على ان لا تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 كجملهم على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 عز ان يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 بالظرب اليها ومن بعد ذلك على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 كما يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
ولم يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 بالخطوط على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 ان يكون الضمير الفاعل او المفعول ليس واحد لكن سبعة خبره والضمير
انهم فذلك انهم لا يفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا
 من ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا على ان تفتبروا

من

الوسط في الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك
 والاعتقاد الكسبي المتوسط بين جهنم والقدوس وعلمه كالاعتقاد بالوحدانية
 الواجبات للمتوسط بين البطالة والشجب وتوسطه بين التعطيل والتشريك
 الجلي والتدبير **والله اعلم** ان الانسان الطاعين لله هو الذي يحب الحق والعدل
 العدل على الوجه الكلي كما قال عليه الصلوة والسلام الايمان ان يقبل
 الله كائن تراه فان لم يكن تراه فانه من ذلك **والله اعلم** واعطاه الامانة
 على ما يحب الله وهو يتفهم من حيث احبهم السبيل **والله اعلم** على
 الاخرى وفيها هذه القوة الشريفة لانها افاضت على الانسان واشتقها
والله اعلم انما يكون منها في هذه القوة العظيمة **والله اعلم** ولا يفتقد
 عن الناس ولا يحسن عليهم فان الشيطان الذي هو شيطان الحق والعدل لا يفتقد
 من الانسان شيئا الا وهو قد وجد في هذه الامانة على ما يحب الله
 القوي الشكر وان ذلك تالوا به وسعدوا به وجمعوا به **والله اعلم** في
 والشرو صواب بين الامانة على ما يحب الله من مطهرين رعا ولهم بين والشران
 خير هذه الاذن لصدق عليه ان يمان كل شيء رعدى ورجية العالمين على
 الرب على عيب قوله وزنا على ذلك الكتاب الشيد عليه **والله اعلم** بالامر
 الحق والميز بين الخير والشر **والله اعلم** بتدبيره **والله اعلم** يصدق
 البعد رسول الله عليه الصلوة والسلام على الاسلام كقولنا ان الذين آمنوا
 انما يريد الله ويحب كل امرئ الحق **والله اعلم** به ولا يمان قوله **والله اعلم** به
 قول الله وقول الامان بالله **والله اعلم** بالامر انما هو السبيل والعدل والحق

والله اعلم

الوسط في الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك
 والاعتقاد الكسبي المتوسط بين جهنم والقدوس وعلمه كالاعتقاد بالوحدانية
 الواجبات للمتوسط بين البطالة والشجب وتوسطه بين التعطيل والتشريك
 الجلي والتدبير **والله اعلم** ان الانسان الطاعين لله هو الذي يحب الحق والعدل
 العدل على الوجه الكلي كما قال عليه الصلوة والسلام الايمان ان يقبل
 الله كائن تراه فان لم يكن تراه فانه من ذلك **والله اعلم** واعطاه الامانة
 على ما يحب الله وهو يتفهم من حيث احبهم السبيل **والله اعلم** على
 الاخرى وفيها هذه القوة الشريفة لانها افاضت على الانسان واشتقها
والله اعلم انما يكون منها في هذه القوة العظيمة **والله اعلم** ولا يفتقد
 عن الناس ولا يحسن عليهم فان الشيطان الذي هو شيطان الحق والعدل لا يفتقد
 من الانسان شيئا الا وهو قد وجد في هذه الامانة على ما يحب الله
 القوي الشكر وان ذلك تالوا به وسعدوا به وجمعوا به **والله اعلم** في
 والشرو صواب بين الامانة على ما يحب الله من مطهرين رعا ولهم بين والشران
 خير هذه الاذن لصدق عليه ان يمان كل شيء رعدى ورجية العالمين على
 الرب على عيب قوله وزنا على ذلك الكتاب الشيد عليه **والله اعلم** بالامر
 الحق والميز بين الخير والشر **والله اعلم** بتدبيره **والله اعلم** يصدق
 البعد رسول الله عليه الصلوة والسلام على الاسلام كقولنا ان الذين آمنوا
 انما يريد الله ويحب كل امرئ الحق **والله اعلم** به ولا يمان قوله **والله اعلم** به
 قول الله وقول الامان بالله **والله اعلم** بالامر انما هو السبيل والعدل والحق

[illegible]

في قوله روح القدس يعني جبريل وفاض الروح الى القدس وهو الطير
 فهو طائر الجود وقيل ان كثير روح القدس الخفيف وفي قوله وقيل
 ليس على ان الله لم يدع على حسب الصلاح مما يقضي اليه من ربه
 بل ان الله لم يترك على الايمان بان الخلافة فانه اذا
 الشايع وقد روي ما فيه من غاية الصلاح والحقه رخت عقاب دهر
 والملكات عليهم **رعدى وشوقه الصالح** المعادون للعدو وهم اهل
 على الخلق في شيعته واهله وبشارة ربه من حصول اعداء
 ذلك عليهم وقد روي في الخفيف **والله يعلم انهم يمتحنون ما يمتحنون**
 يعني في ارضهم عالم طائر الصلح وعمل جبريل وسار كما ايضا في
 بالذي يقران القوية والخلع وكان الرسول عليه السلام ما يقران
 ما ياتى بهم حبيب من عبد الغزي قد سلم وكان صلب كوكب وقيل لما
 الغاري **الذي هو محمد بن عبد الله** الذي يكون قدام
 عن الاستقام اليه من هذا القبر وقيل من الكسبي الجود في
 اليه الحسن اعني غير بين **وهذا** وهذا القبر **ما على** **بين** **ديوان** **في**
 منسوبة والحق ان سائر ان لا يطالوا منهم ونعمه ويقتل جبريل
 ان الله سمع منه كلام اعني انهم هو وانتم والقبر عربي بغيره
 كامل فكيف يكون ما خلفه منه وانما ما ياتى سلمه الملقى باستماع
 كلامه ولكن لم يفت منه اللفظ لان الله سمع في هذا عربي والقبر كما
 من جبريل والقبر من جبريل من حيث الغنم ان العلم الكثير والى

في القرآن لا يكون قبلها الا بلازمة معلوم فان في تلك العلوم مئة شطارة
 فكيف علم جميع ذلك من علوم سوى سمع منه بعد ان كانت مودة
 عليه طيات ايجته لعلها لم يجرها سافها وحسنه في القرآن فاشالي
 ان هذه الكلمات التي لا بد لعل على غيرهم **انهم لا يسمعون الله**
 لا يسمعون الله من عند الله **لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى
 الخفة **وهو الله** في الاخرة حدهم على كذبهم بالقرآن بعد ما اظهروا
 ويؤمنون به ثم يلبسوا عليهم فقالوا **انهم لا يسمعون الله**
انهم لا يسمعون الله تعالى بما رويهم عنه **انهم لا يسمعون** الله الذي
 اكثروا اولى قريش **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 الكذب لان كذب الملائكة والطعن فيها بهذه الزافات اعظم الكذب
 او ان يناديهم الكذب لا يصح فمعه دين ولا يوقوا ولا يحدون في حق
 اعانت من قبلها **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 وعائدهما اعتراض اوسى اولئك اوسى الخاذعون او من قبلهم فخلق
 دل عليه قوله فليعلم غضب وحقه ان غضب بالدم وان يكون من
 شريطة بعد هذه الجواب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 لان الكفر ليس نعم القول والصدق لا الايمان **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 عقيدة وفيه دليل على ان الايمان هو الصدق بالقلب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
انهم لا يسمعون الله الذي هو الله تعالى في عقيدة وفيه دليل على ان الايمان هو الصدق بالقلب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 عقيدة وفيه دليل على ان الايمان هو الصدق بالقلب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في

المنقح

في القرآن لا يكون قبلها الا بلازمة معلوم فان في تلك العلوم مئة شطارة
 فكيف علم جميع ذلك من علوم سوى سمع منه بعد ان كانت مودة
 عليه طيات ايجته لعلها لم يجرها سافها وحسنه في القرآن فاشالي
 ان هذه الكلمات التي لا بد لعل على غيرهم **انهم لا يسمعون الله**
 لا يسمعون الله من عند الله **لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى
 الخفة **وهو الله** في الاخرة حدهم على كذبهم بالقرآن بعد ما اظهروا
 ويؤمنون به ثم يلبسوا عليهم فقالوا **انهم لا يسمعون الله**
انهم لا يسمعون الله تعالى بما رويهم عنه **انهم لا يسمعون** الله الذي
 اكثروا اولى قريش **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 الكذب لان كذب الملائكة والطعن فيها بهذه الزافات اعظم الكذب
 او ان يناديهم الكذب لا يصح فمعه دين ولا يوقوا ولا يحدون في حق
 اعانت من قبلها **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 وعائدهما اعتراض اوسى اولئك اوسى الخاذعون او من قبلهم فخلق
 دل عليه قوله فليعلم غضب وحقه ان غضب بالدم وان يكون من
 شريطة بعد هذه الجواب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 لان الكفر ليس نعم القول والصدق لا الايمان **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 عقيدة وفيه دليل على ان الايمان هو الصدق بالقلب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
انهم لا يسمعون الله الذي هو الله تعالى في عقيدة وفيه دليل على ان الايمان هو الصدق بالقلب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في
 عقيدة وفيه دليل على ان الايمان هو الصدق بالقلب **انهم لا يسمعون** الله الذي هو الله تعالى في

تحتان من طبعكم والجران بمنزكم والبر بالخصف وغيره
الكتاب ان قلبه الله وانتم عليه اوقليد وبكم بكم حال اوله
 ان كثير من الناس بالحق فيه وفي الارض التي تسمى ووقد كثر الخبايا
 حبيب على انهم كانوا سلكوا الساسر كثرها واعرضوا وان الجواب والجران
 قوة في تهمه سواء لا يحفل بغيره من اسباب الخلاله **والمسألة**
الكتاب انما تحبب اي ترحم بالخصف **والكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 قاله ما لا يراه للصله **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **والكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 فليكن لكم ان ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **والكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 ان كثرتم **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 من الخلاله **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 بسطوا بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 اعتدوا بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 الى اسباب الصلح والهاد والصلح على ارض والحقن من الصلح
 وانسياق الى اسباب والمسلمات الصلح والصلح على ارض والحقن من الصلح
 بالصلح الى الصلح **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 عباس رضى الله عنهما وهما على جيلان فقالوا له كتاب بغيره الا ان
 فانه رضى الله عنهما **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 ساد اذا جعلت له ما يركبه او جعلناهم فيها من لم تحبب بهم الارض
 ولم يرهم الماء **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف

الكتاب انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 والكرامة والشنق بين الخلائق او الخواص منهم ولا يترد من عدم
 امواله والمسئلة من طهر وقد اول الكثرة والكل وفيه صنف **الكتاب**
الكتاب انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 ويحيى ويحيى على طلبة لالت وار على انتم يقول انما وعلى والجران
 على انما على طلبة لالت وار على انتم يقول انما وعلى والجران
 شه والجران على طلبة لالت وار على انتم يقول انما وعلى والجران
 وهو قد قد على طلبة لالت وار على انتم يقول انما وعلى والجران
 الى الذين او كتاب او دين ويحيى بالكتاب اعلمهم التي قد روى عنها الى
 صاحب كتاب كذا اي يقطع علقه بالاسباب ويحيى بالكتاب اعلمهم التي قد روى عنها الى
 قبل بالقوى الحاصل لهم على عبادهم والصلح لهم ويحيى بالكتاب اعلمهم التي قد روى عنها الى
 كثر وجنات والكرامة وذلك اجله على عليه السلام وانما روى
 الحسن والحسين رضى الله عنهما وان لا ينقص او كذا روى عن
 المدعيين **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 كاهرون فيده **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف
 اسم الاشارة والضمير لانهم روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 باليمين بدل على انهم روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الجبل والحيرة ما يحل للمسلمين عن الغزاة لذلك ولم يركبهم من
الكتاب انما تحبب اي ترحم بالخصف **الكتاب** انما تحبب اي ترحم بالخصف

لا يفرأ الكتاب والمعنى من كان وجهه الدنيا على القلب لا يصير مستعدا
 في الآخرة اعمى لا يرى طريق الحياة **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 في خلدان الآلة والمهلل وقيل لان الاهتداء بعد الاستعداد والاستعداد
 من قبل الحاشية وقيل الثاني للتفصيل من معنى بعلية كالا جيل والاول كالمكر
 لم جليا من غير وجهه من غير ما فعله التفتيل فلهذا من وكات الفذ
 وقسم المتوسط في اهل الكفر خلاص العت فان الفذ في حصر في الطرف لفظا
 وحكا فكانت سرته للامانة من حيث انها فصرها في التفسير وقد
 اما حصر في الكساي واموكر **كاف** **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 لا يدخل في امره حتى يعطيا هذا الاجر بيا لا يشر ولا يحترق لا
 يحترق صلافا وكل رسلنا قد علموا كل يوم على انهم موفون عتبا
 وان يفتنوا بالذات سنة وان يحرم وادنيا كاسرمت حكمة فان مالكم
 لم فصلت ذلك فقال ان الله امرهم في ليلة قريش قالوا لا نملك من اشد
 الحج حتى لم يفتنوا ونسب بآيدك وازم في الحق والامر على الفارعة و
 المعنى ان الشافعي ما وولما العزم ان يوقى في النفس بالاشتران من
من الدنيا وحده الله من الامكان **لنفسه في حيا** **فيهم** ما اوجنا اليك و
لا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 من ولا في **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 لغارات ان قيل ان البناء مرادهم والمعنى المعنى على هذا ان يكون الهم
 القوة قد هم وشدة احتياهم لكن او قيل معشنا فنت ان منهم من

اعتلا وان تركوا اليه وهو مرجع وان عليه الصلوة والسلام ما هم لما نعيم
 مع قوة الداعي عليها ولعل على ان المعصية تترقى الله وحفظها اي توفيق
 لا فناءك **سنة** **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 استعدت ما حذبت في الدارين مثل هذا القول غير ان سنة في الدنيا الزوال الا
 وكان اصل الكلام عطا ما صنع في الحيرة وهذا في الهات بمعنى مضاعفا
 ثم حذف للموصوف واتيتم الصفه بوجه من اصيبت كما يضاهي في
 وقيل الضم من امارة العذاب وقيل المراد بضعفت الحيرة عذاب الآخرة
 ووضعت الهات عذاب القبر **الاول** **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
وهو مستعد سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 امره مكر **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 من ويحك **الاول** **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا
 حصر في سنة وقيل لا تترك واليهود حسدا مقام النبي بالمدينة
 ضالوا الشام مقام الانبياء فان كنت بيا فامتنع بنا حتى نؤمن بغيرهم
 ذلك في ابيه فخرج رجلا فزك فخرج ثم قبل منهم بغيره فاجل في الخبر
 فقليل وقرى لا يلبس مصفا فان على يسمعون على جمل قوله ان كاد
 ليس شقرك انك لا على خبر كاد فان الاصل اذا كان مستعدا ما بعدها على
 ما قبلها وقراء انما يروى في الكساي ويقترب ويحضر ملاك وهو
 لغز فيه قال عفت الدار منكم ثم تكا غاصط الشوا طب يمين حصار
 سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا **وهو مستعد** سنة في الدنيا الزوال الا

الله في حقهم **ان تصليوا في كل يوم** كما رساله وازاد الكتاب عليه وانما
 في حفظه **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 وحسن النظم وكان الحق **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 والاصل الصحيح وهو جواب قسم محذوف وعليه الدم الموطون ولو لا
 ان كان جواب الشرط بلام هم لكانوا متساويا لغيرهم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 يوم سألوه فقالوا لا غيب مالي ولا هم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 ولو قلنا هو على الايمان به واعلم ان ذلك لان الشاهدين على الشاهدين
 عن كونه معجز ولا يتم كانوا واسطى في اتيانه ويجوز ان يكون الاية
 لقوله ثم لا تجد لك به علينا وكيلا **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 في الشعر روي البيان **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 وتوجهه موقفا في الاقضية **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 ذلك ولم يجرى سرب الا ان ردا لا نه مشاؤل بالنسبة **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
ان تصليوا في كل يوم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 الفران وافتمام غير من الجزاء اليه وقراء الكوفيين ويعقوب فحين
 بالتحقيق والادق ان من مكة والبسوع عين لا يصب ما وها يعقوب
 بنع الماء كيعسوب من عيب الماء اذا زخر او يكون لك حشد في الجبل **ان تصليوا في كل يوم**
ان تصليوا في كل يوم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 ان كثر وان يجرد من والكساي ويعقوب في جميع الفران الا في الروم

في قوله

وان عاملا لا وهذه السورة فانه وابو بكر في غيرها وحفظ في ما عدا
 الطهور وهو ما تحفظ من المنقح كسند وسندا وفصل يعني منقح
 كالطحن اوباق **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 على محض ضاها لدمه او عابلا كالغدير يعني المعاش وهو حال من الله
 وحال في الملايكه محذوف لادلائها عليه كما حذف الخبر في قوله **ان تصليوا في كل يوم**
 واني وبارئها الغريب او جملته فيكون على الامن الملايكه **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
ان تصليوا في كل يوم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 وكان في حديثك **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 ياتي اورد عليه او يشا ان احد في القدره **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
ان تصليوا في كل يوم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 مايل به حال نومهم ولم يكن امر الايات اليهم ولا ان يتكلموا على الله حتى
 يتخبر بها على هذا هو الجواب الجمل واما التفصيل فقد ذكر في ايات
 اخر كقوله ولو قلنا عليك كتابا في قرطاس ولو نكحنا عليهم بابا
ان تصليوا في كل يوم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 الرحمن وطوى الحق **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 انه لم يبق لهم شبهة تنهم عن الايمان بجود القرآن الا انكارهم ان
 الله بشرا **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**
 من آدم **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم** **ان تصليوا في كل يوم**

في قوله

من الامتناع به والتمس بتمه ولما الامتناع بتمه عادوا ذواله الملك
 الملقب منه فاذن لك شروط من الشائب والنجاس وملكا
 يحتمل ان يكون الامتناع بتمه وان يكون وسوفاه وكذلك بشرا
 الاول او فقه **الامر المستند اليه** يستند على ان رسول الحكيم
 بالامان والحجة على وفقه عوازي او على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 وشيئا لثوب على الحال او الفقيه **الامر المستند اليه** يستند على ان
 احوالهم بالامانة والظاهر مما بينهم عليه وفيه شبهة للرسل
 وتهدد للفتنة **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 من ديني وبعده **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 تشوق بها روي انه قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشق
 على وجههم **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 فيهم ولا يسمعون بالامانة ساجدين ولا يطيعون ما يسئلونهم لانهم
 وديانهم لم ينسروا بالامانة والعبادة تصاموا عن اسراع الحق و
 انوا ان يطقوا بالصدق ويجوز ان يحترقوا بعد الحساب من الوقت
 الى النار من قلة القوى والنجاس **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 اكلت بطونهم وحبسهم **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 ويحبسهم ففقدوا مقلبيته مستقرة بها لانهم لما اذنوا بالاعادة بعد
 الافتاء بمن اهم الله بان لا يكون على الاعادة والفتاوى واليه اشار
 بقوله **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم

الامر المستند اليه
 يوردهم ما ورث على ان
 شيرهم على وجههم
 مستقيم

الامر المستند اليه يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 انهم لم يطلوا ان الله انهم من السور والامتناع **الامر المستند اليه**
 يستند على انهم ليسوا الشدق شائق ولا الاعادة اصعب عليه
 من الابداء **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 مع ومنع الحق **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 وسائرهم وانهم من منع به ليعبر ما عده كقول حاتم ولو ان سواد
 لطفتي وقابلية هذا الحديث والتفسير والمبا لفتح الاعاز والذلاله
 على الاختصاص **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 ان لا احدا لا يختار الحق لنفسه وان غيره بشي فانما يريد بصرف
 بغيره فاذن بجعل الامانة الى حوده الله وكفه هذا وانما يختار الحق
 بهم **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 اليه ولا تحفظه الغرض فيما يدل **الامر المستند اليه** يستند على اني كنت ما ارسلا به اليكم
 من العصا واليد والجراد والتميل والصفادع والدم وانما المخلص
 وانما في الجهر ونفق الطور على بني اسرائيل وجعل الطوفان والسنك
 ونقص من الثمرات كان السنة الاخيرة وعن مقلون من الله عنه ان
 يهود باسأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها قال لا تنكر كما به ولا تنكر
 ولا تنكر ولا تنكر ولا تنكر الا انهم من الله بالحق ولا تنكر ولا تنكر
 الربوا ولا تنكروا بسى الذي سلطان ليعلم ولا تنكر ولا تنكر ولا
 تنكر من الرجع عليكم باسمه اليهود ان لا تنكر يوم السبت فضل الله

العلماء الذين قرأوا الكتب المسالفة وعرفوا حقيقة الرضى وامارات النبوة
 وتكفوا بين المين بين الحق والمبطل او لم يفتكروا وعقبة عازل اليك
 في تلك الكتب ويخبر ان يكون تعليل لقوله على سبيل التعليل كما قيل
 قبل بما عان العلماء عن بيان الجمله ولا تكسرت بامانهم واعراضهم **اذ**
تلى عليهم القرآن يخرون اذانهم سجدا يسقطون على وجوههم تعظيما
 لامر الله تعالى ويحكم الامانة وعده في تلك الكتب بعينه محمد عليه
 الصلوة والسلام على فترة من الرسل واثبات القرآن عليه **ويقولون سمعنا**
وقبضنا الموعود **ان كان وعدنا بالمشي** ان كان وعده كما بنا لا
ويخرون اذانهم ان يكون كرهه لا خلاقا حاله والسيب فان الاول
 للشكر عند اتمام الوعد والثاني لما اذنبهم من نواقض القرآن حال
 كونهم باقين من خشية الله وذكره في الذكر لانه اول ما سبق الارض من وجهه
 الساجد والتم فيه لاختصاص من تحريم بها **ومن يدعهم** سمعوا القرآن **خشعوا**
 لما يذبحهم علما ويقبض الله **قال دعوا الله** **ادعوا الرحمن** نزل حين سمع
 المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا حي يا قيوم فعادوا
 ان ينهانا ان نصليهم وهو يدعوا لها اخوات اليهود التي نقل ذكر
 الرحمن وقد اكتره الله تعالى في التوريه فالمراد على الاول هو التسوية بين
 اللطيفين بانها مطلقا على ذات واحدة وان اختلف اعتبارا واما قوما
 والنوحيد انما هو الذات الذي هو المسود والثاني انها سبائك في حسن
 الاطلاق والاختصاص الى المقصود وهو جواب لقوله انا ما ندعوا للاسماء

الحسن والدعاء في الاية بمعنى التسميه وهو يتعدى الى المفعول من حدث
 او اياها استغناء والتجبر والتثوير في انا عوض عن المضاف اليه و
 ما صلته لتأكيد ما في اي من الابهاء والضمير في له للمسمى لان التسميه له لا
 للاسم وكان اصل الكلام **اياما تصفوا** فهو حسن في موضع **فلا تخرجوا**
 اليها لثمة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكنها حسن لدلالة على صفاتها
 الجلال والاکرام **ولا تخرجوا** **تلك** بقراءة سلوك من شمع المشركين فان
 ذلك يحلهم على السب واللغو فيها **ولا تخافت بها** حتى لا تسمع من تطلق من
 المؤمنين **وتسمع بين ذلك سبيلا** بين البحر والحققة سبيلا وسطافان
 الاقتصار في جميع الامور بحسب روى ان ابا بكر رضي الله عنه كان خفتا
 يقول انا جري وقد علم حاشي وعمر رضي الله عنه كان يخبر ويقول اطرد
 الشيطان واوقضه الرشان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ابا بكر ان يرفع قتيلا وعمران حفص قتيلا وقيل فعاد لا تجهيز
 بصلواتك كلها ولا تخافت بها باسرها واتبع بين ذلك سبيلا بالاختار
 نهارا وبالجهر ليلا **وقال محمد لله الذي لم ينجذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك**
في الاوهية **وم يكن له ولي في الدار** **ولي نوايه** من اجل عذله بر ليد
 بما لا يفر عنه ان يكون له بر ليد فها بما لا يفر عنه ان يكون له ما
 يشاؤه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطارا وما يعاونه وقاين
 ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات
 المنفرد بالانعام والمنعم على الاطلاق وما عداه ناقص ملوك نعمه ومنهم عليه



ولذلك عطف عليه قوله **ولم يكمل** وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ
 في التزهد والتجهد واجتهده في العبادة والتجهد ينبغي ان يمتد بالقصور
 وحقق ذلك روى انه عليه الصلوة والسلام اذا وضع الملام من بني عبد
 المطلب على هذه الآية وعنده عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة نبي اسئل
 فرق قلبه عند ذكره والدين كان قطار في الجنة والمفضل الذي اقره وياتي
 سورة الكهف **مكية** وقيل **مدنية** الاخر **او صبر نفسك الآية**
وهي مائة واحدى عشر آية

مر الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي ازال على عبده الكتاب يعني القرآن وبني استغفار الحمد
 على ازالة تنبيهها على ان اعظم نعمه وذلك لانه الهادي الى ما فيه كمال العباد
 والواعي الى ما به ينظم صلاح العاش والمعاد **ولم يجعل له عوجا** تشي
 العوج باحتمال في اللفظ وشاق في المعنى وانحراف من الدعوة الى الجأ
 وهو في المعان كالعوج في الاعيان فيما يستقيم معتدلا لا افرط فيه ولا
 تفرط او فيما عصى العباد فيكون وصفا له بالتكامل بعد وصفه
 بالكمال او على الكتب السابقة يشهد بصحتها وانصابه بمضمون تقديره **جمله**
تاما او على الحال من الضمير في لمن الكتاب على ان الواقع ولم يجعل له
 دون العطف لكان المعطوف فاسلام من اسما من المعطوف عليه ولذلك
 قيل فيه تقديم وانخير وتقرى فيما **الهدى** **باسم الله** اي ليدل الذي كرهوا
 عز **باسم الله** اخذ من المعقول الاوله الكفقات بدلالة العوسه واقتضاه على

١٠٣٧



